

1576
/S

بقلم
ابو محمد علی لاہوری 1988

CHECKED
افکارِ جاوید محمد

ترجمہ

محمد ابراہیم آیتی سرحدی



از انتشارات

کتاب فروشی محمدی

طهران - خیابان شاہ آباد



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمه مترجم

در تابستان سال گذشته (۱۳۳۴) برای اولین بار یکی از کتابهای مذهبی را که بزبان انگلیسی تالیف شده بود بفارسی ترجمه کردم این کتاب در موضوع افکار جاوید حضرت خاتم الانبیاء ﷺ نوشته شده و دارای سبکی شیوا و ترتیبی منظم و بیانی محکم است مؤلف آن یکی از نویسندگان اسلامی مولوی محمد علی لاهوری است که در تفسیر قرآن و ترجمه آن بانگلیسی و دیگر تالیفات مذهبی او ذوق سرشار و حسن فریحه اش کاملاً هویدا است و در این کتاب که زمینه کاملاً مساعد و مقدسی در اختیار داشته است نیز شواهد ذوق و حسن اسفاده نویسنده را می توان مشاهده کرد . متأسفانه در این تألیف با همه نفاستی که دارد نقطه های ضعفی است که بر خواننده متوجه پوشیده نخواهد ماند و برای يك نفر مترجم هم جز رعایت کمال امانت و وظیفه ای نیست . ترجمه کتابی بهیچوجه نمی تواند معروف تصدیق یا تکذیب مترجم راجع بمندرجات آن بوده باشد آنهم مترجمی که جز اظهار ارادت و عرض ادب در پیشگاه مقدس خاتم الانبیاء ﷺ نظری نداشته و در مقام فتح باب مناظرات مذهبی نبوده است . خوانندگان این کتاب را باین دستور مقدس قرآن توجه میدهم فبشر عباد الذین يستمعون القول فیتبعون احسنه اولئک الذین هدیهم الله و

اولئك هم اولوالالباب (۱۸ رمز) پس بندگان مرا نوید ده آنانکه سخن را بشنوند پس نیکوتر آنرا پیروی کنند ، آنها هستند که از هدایت حق و سعادت خردمندی بهره‌مند گشته‌اند . اکنون برای توجه دادن خواننده پاره‌ای از موارد را تذکر می‌دهیم .

۱- نویسنده سوره هل اتی رایکی شمرده است با اینکه بدلائل قطعی مدنی بودن آن محرز و مسلم است .

۲- نویسنده شش کتاب اهل سنت را شمرده و از کتابهای حدیث شیعه (کتب اربعه) اسمی نبرده است .

۳- مسئله خلود کفار در عذاب از ضروریات دین و صریح قرآن است و قابل تردید نیست .

۴- پاره‌ای از تعبیرات نویسنده باعث اشتباه نشود و خواننده همه جا متوجه باشد که تشریع احکام و تأسیس قانون از طرف خدا و تبلیغ آنها در عهده پیغمبر است .

۵- نویسنده طبقات میراث را بر طبق مذهب خود نوشته و بشیعه مربوط نیست .

۶- در فصل دولت نویسنده شوری را ملاک خلافت و حکومت و قیاس رایکی از مبانی استنباط احکام دانسته و حال آنکه تعیین خلیفه کار خدا و معرفی او بپیغمبر است و قیاس راهم کسانی در استنباط احکام دین دخیل دانسته‌اند که از برکات اهل بیت و صراط مستقیم برکنار و بی بهره مانده‌اند .

۷- نویسنده میگوید پیغمبر بواسطه شدت مرض ناچار ابو بکر را برای پیشنمازی تعیین کرد در صورتیکه با تعیین امیر المؤمنین علی بن - ایطالب علیه السلام برای خلافت این سخن را ارزشی نیست .

۸ - با دلایل قطعی که در دست است نمی توان همه صحابه پیغمبر را در تمام گفتارهای آنها راست گو دانست و امروز پاره ای از دانشمندان اهل سنت نیز این سخن را ناشی از تعصب می شمارند .

۹ - آیه تطهیر بشواهد قطعی مخصوص اهل بیت است و بار و اجنبی ارتباط ندارد

۱۰ - کار خلافت با آزادی و بی نظری انجام نگرفت، مگر گیر و دار - های سقیفه و شکایت های اهل بیت را فراموش کرده اید ؟

تذکر این نکته ضرورت دارد که مؤلف کتاب حاضر، به تبعیت از عنوان یک رسته کتابهایی که اخیراً در اروپا و امریکا نشر یافته، از قبیل «افکار زنده روسو» و سایر متفکرین، نام این کتاب را «افکار زنده محمد» گذاشته است، و ما برای اینکه عنوان رساتر و حقیقی تری بآن داده باشیم، آنرا بعنوان افکار جاوید محمد (ص) ترجمه کرده ایم و ناگفته پیداست که مقام مقدس نبوت بالاتر از مقام فکر و متفکر است، و از لحاظ اینکه مؤلف در نظر داشته است که افکار غربی ها را باین عنوان جلب کند و ما امانت در ترجمه را رعایت کرده ایم، از مقام مقدس نبوت معذرت می خواهیم.

امیدوارم اگر روزی خدا بخواهد و بنای تجدید طبع باشد مطالب لازم و مفیدی مربوط بمتن کتاب در پاورقی اضافه شود.

تهران آذرماه ۱۳۳۵

محمد ابراهیم آیتی

بنام خدای بخشنده و مهربان

ستایش خدا راست که پروردگار جهانها (جهانیان) است

۴

بخشنده و مهربان ؛ پادشاه روز حساب ؛

تو را میپرستیم و از تو یاری میخواهیم

ما را براه راست رهبری فرما

راه آنانکه ایشان را مورد نعمت قرار داده ای

نه آنردمی که بر آنها خشم نمودی و نه گمراهان

« فاتحة الكتاب »

محمد سید الکونین و الثقلین و
 الفريقین من عرب و عجم
 فاق النبیین فی خلق و فی خلق
 ولم یدانوه فی علم ولا کرم
 فهو الذی تم معناه و صورته
 ثم اصطفاه حییا باری النسم
 (بوصیری)

دبیری که انگشت بر خط نهشت
 وزو یافت لوح و قلم سر نوشت
 (هادوی بیرجندی)

فهرست مندرجات

ج	مقدمه مترجم
۱	دیباجه
۵	فصل اول - خلاصه‌ای از زندگانی حضرت محمد ﷺ
۶۵	فصل دوم - ایمان بخدا
۹۲	فصل سوم - وحدت بشریت
۱۰۱	فصل چهارم - شرافت انسان
۱۱۴	فصل پنجم - نماز و دعا در پیشگاه خدا
۱۲۷	فصل ششم - خدمتگذاری بشر
۱۳۳	فصل هفتم - صدقه و دستگیری
۱۴۰	فصل هشتم - مدینه فاضله (کاخ اخلاق)
۱۵۹	فصل نهم - ثروت
۱۷۷	فصل دهم - کار و کوشش
۱۸۵	فصل یازدهم - زندگی خانه
۲۰۱	فصل دوازدهم - دولت



دو پیاچہ

خلاصہ ذیل از زندگانی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ، اصلاحات
اساسی کہ بوسیله آن حضرت انجام گرفت و افکار بلندی کہ بمردم جهان
داد تقریباً ہمگی بر قرآن مقدس مبتنی و از آن مأخوذ است .
معروفترین نام پیغمبر محمد و معنی آن ستوده و نام معروف دیگر
احمد و معنی آن ستوده تراست ،

قرآن نام کتاب مقدسی است کہ از طرف خدا باو وحی شد و معنی
لغوی آن نیز مهم و مورد عنایت است یعنی چیزی کہ از روی نوشتہ یا از
حفظ خوانندہ شدہ یا باید خوانندہ شود . نام مذہبی کہ پیغمبر مبانی آنرا
تعلیم فرمود اسلام است کہ معنی لغوی آن نیز (داخل شدن در صلح) مورد
عنایت است . پیروان این دین مسلم نامیدہ میشوند (کسیکہ صلح را
پذیرفتہ است) این اصطلاحات : محمدی و مسلک محمدی ہرگز در
میان پیروان این مذہب متداول و معمول نبودہ است ،

قرآن مقدس بتدریج در مدت ۲۳ سال از چہل سالگی تا وفات بر
پیغمبر نازل گردید . قرآن بہ یکصد و چہارہ فصل تقسیم شدہ و ہر فصلی
بنام سورہ نامیدہ میشود . سورہ ہای بزرگتر دوبارہ ببخشہائی تقسیم
شدہ و ہر بخشی را یک رکوع نامیدہ اند . ہر سورہ دارای آیاتی
است .

سورہ ہا در بزرگی و کوچکی برابر نیستند بزرگترین سورہ ہا

در حدود $\frac{1}{12}$ تمام قرآن را شامل است در صورتیکه کوچکترین سوره ها فقط مشتمل بر سه آیه است .

بعضی سوره ها تمام و کامل نازل میشد اما نزول بیشتر سوره های بزرگ در فاصله چند سال بانجام میرسید بعضی از سوره های کوچکتر نیز بتدریج نازل میگردد. هرگاه سوره ای بتدریج نازل میشد خود پیغمبر جای آیه یا آیه های نازل شده را معین میکرد بنابراین ترتیب آیات در هر سوره ای بامر خودش بود و همین طور ترتیب سوره ها نیز باشاذه آنحضرت انجام میگرفت.

هر قسمتی که نازل میگشت بزودی پس از نزول وحی بوسیله اصحاب آن حضرت نوشته شده و در خاطرها سیرده میشد . مردانی از صحابه در زمان حیات آنحضرت تمام قرآن را بهمان ترتیب و طبق دستور حفظ کرده بودند در صورتیکه نسخه های خطی قرآن پس از وفات پیغمبر بیدرنك بامر ابوبکر نخستین خلیفه اش جمع آوری گردید بنا براین مسلمین در هر جا زندگی کنند قرآن آنها یکی است .

در حدود $\frac{2}{3}$ قرآن مقدس در مکه نازل شد جائیکه پیغمبر بعد از بعثت ۱۳ سال عمر خود را در آنجا گذراند و در حدود ۴ در مدینه نازل گشت شهری که ده سال آخر عمر آنحضرت در آنجا گذشت . در ترتیب فعلی سوره های قرآن سوره های مکی با سوره های مدنی در میان هم قرار گرفته اند .

فهرست ذیل خواننده را تصویری تقریبی از ترتیب تاریخی نزول سوره های قرآن که اکنون در خلاف آن منظم شده است خواهد داد .

اولین دوره مکه ۶۰ سوره : ۱۷۱ - ۲۱۰ - ۵۶ - ۶۷ -

۱۰۹ ، ۱۱۱ - ۱۱۴

میانین دوره مکه ۱۷ سوره : ۲۹ - ۳۲ ، ۳۴ - ۳۹ ، ۴۰ - ۴۶

آخرین دوره مکه ۱۵ سوره : ۷۶ ، ۱۰۷ - ۱۶ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۵ - ۲۸

اولین دوره مدینه ۶ سوره : ۸ ، ۱۲ ، ۱۶ ، ۶۴

میانین دوره مدینه ۱۲ سوره : ۳ - ۵ ، ۲۴ ، ۳۳ ، ۴۸ ، ۵۷ - ۶۰

۶۳ ، ۶۵

آخرین دوره مدینه ۴ سوره . ۹ ، ۴۹ ، ۶۶ ، ۱۱۰



قرآن مقدس مهمترین و مسلماً معتبرترین منبع تعلیمات پیغمبر است. عمده مبانی تعلیمی آنحضرت در آن نهاده شده است. سنت (بمعنی لغوی راه یا قانون یا طریقه عمل) که معنی روش پیغمبر است دومین منبع موثقی است برای آنچه آنحضرت تعلیم نموده است. حدیث از نظر لغت بمعنی گفتار و در اصطلاح بمعنی روایت یا نقل سنت است و در نتیجه سنت و حدیث تقریباً مترادف و شامل کردارها و طریقه ها و گفتارهای پیغمبر میشود.

اما حدیث اصطلاح وسیعتری است بطوریکه علاوه بر روشهای پیغمبر نقل آثار تاریخی و نبوی را نیز شامل میشود. سنت و حدیث از همان آغاز کار در موضوعات اسلامی بعنوان رهنما شناخته شد و ضرورت و قدرت قانونی و لزوم نگاهداری آن در زندگی پیغمبر پایه گزاری شد. گوا اینکه بدون تردید کتابهای جامع حدیث قدری دیرتر در دست تالیف قرار گرفت.

جمع و تالیف حدیث پیش از رسیدن بمقام مسند و جامع از پنج مرحله گذشت و دومی علم الحدیث را بعد کمال رسانید و نه تنها عناوین مطالب و موضوعات آنرا منظم ساخت که این کار در مرحله مسند انجام نشده بود بلکه از این گذشته با نظر انتقادی در احادیث بحث کرد. شش مجموعه حدیث در نزد اهل سنت قابل اعتماد شناخته شده و شهرت عمومی دارند :

بخاری . مسلم . ابوداود . ترمذی . ابن ماجه . نسائی .

از میان اینها بخاری که از نقطه نظر تاریخ نیز تقدم دارد از همه مهمتر و بدون تردید از نظر اعتماد و حجیت مقام اول راجز است. در این کتاب بخاری بیش از صحاح دیگر بارها مورد مراجعه بوده است. کتاب مشکاة که مجموعه ای است از حدیث و از صحاح است و کتابهای دیگری مانند بیهقی و دارقطنی و امثال آنها جمع آوری شده و بانگلیسی ترجمه گشته بطور ندرن مورد مراجعه بوده است.

تمام اشاراتی که در این کتاب بدون ذکر نام آمده است مراد قرآن مقدس است. رقم اول شماره سوره و رقم دوم شماره آیه را نشان میدهد. بقیه اشارات باتعین نام مشخص شده است در اشاره به کتب حدیث رقم اول شماره کتاب و رقم دوم شماره فصل را نشان میدهد.

محمد علی

شهر اسلامی

لاهور هندوستان

۱۲۳، ۲۲۲

۵/۱۲/۹۶

محمد علی

فصل اول

خلاصه‌ای از زندگی گانی حضرت پیمبر صلی الله علیه و آله

حضرت محمد در سال ۵۷۱ میلادی در ۱۲ ماه قمری ربیع الاول در میان شریفترین قبیله عرب یعنی قریش که در بلندترین مقام و شخصیت جا گرفته بودند متولد گردید. رسیدگی و تعهد شئون کعبه معظمه مرکز روحانی تمام عربستان در دست قریش بود. در زمان تولد آن حضرت عربستان بطور عمیقی در بت پرستی و شرك بیسابقه ای غرق شده بود. خانه کعبه خود از بتها آکنده بود و علاوه بر آن برای هر خانواده ای بتهای مخصوصی بود. سنگهای طبیعی، درختها و تلهای ریگ پرستش میشدند. علیرغم این بت پرستی پر دامنه و ریشه دار عربها بطوریکه بوسورت اسمیت اشاره میکند مردمانی مادی بودند.

خوردن و آشامیدن بطوریکه باز او میگوید روحیه عیاشی و اخلاق عمومی مستفاد از غالب اشعاری است که از جاهلیت بمارسیده است. در میان آنان مخصوصاً ایمان بزندگی بعد از مرگ وجود نداشت و برای هیچ عملی مسئولیتی قائل نبودند. عرب درهمه جا بدیوها عقیده داشت و ناخوشنیا بتائیر ارواح شرارت آمیز نسبت داده میشد. نادانی در تمام طبقات یست و بلند بنسبت و احدی حکومت میکرد بطوریکه شریفترین مردان می توانست بنادانی خود افتخار نمایند.

در آنجا هیچگونه قانون اخلاقی وجود نداشت و شرارت کاملاً شایع بود. روابط جنسی نامنظم و می‌توان گفت آزاد بود. اشعار و سرودهای وقیح در مجامع عمومی خوانده میشد.

برای زنان محصنه هیچگونه کیفری قائل نبودند بلکه از نظر اخلاقی هم جریمه‌ای نداشت.

بی‌عفتی را منافعی با شرافت نمیدانستند و رهبران اجتماع را از نگاهداری فواحش مانعی نبود، زنان دارای پست‌ترین مقامی بمراتب بدتر از وضعی که در هندوستان در زیر مقررات مانوداشتند (۱) بودند و درست بزن چون یکی از حیوانات نظر میشد.

بجای اینکه زن را حقی در میراث قائل شوند خود قسمتی از میراث شمرده میشد و وارث هر طور که میخواست با او رفتار میکرد حتی اگر روانمی دانست که او را بزناشوئی راه دهد.

در عربستان تشکیلات دولتی نبود و قانونی در آن سرزمین وجود نداشت و فقط قدرتهای شخصی بالاستبداد و بدون نظم حکومت میکرد. عرب همه از یک نژاد و تمام آنان یک زبان سخن میگفتند اما هنوز پراکنده‌ترین مردمی بودند.

قبایل و خانواده‌ها به پناه‌های مختصری با یکدیگر بجنگ می‌پرداختند.

در جهان اجتماعی قوی حق ضعیف را پامال می‌نمود و ضعیف هیچ وسیله‌ای برای تلافی و انتقام نداشت، زنان بی‌شوهر و یتیمان بی‌پدر را نهای و امیدى نبود و بردگان سخت در فشار بودند.

محمد در میان چنین مردمی متولد شد و از همان زمان ولادت
 ارپدر یتیم بود و حتی مادر خود را درشش سالگی از دست داد. در میان
 شریفترین بطنی از قریش بوجود آمد ولی درعین حال مانند بقیه مردم
 آن کشور خواندن و نوشتن را نیاموخته بود. چند گاهی بشبانی اشتغال
 داشت و این شغل حتی برای شریفترین مردی از عرب ناپسند و باعث
 خواری نبود ولی در جوانی مخصوصاً بتجارت مشغول گردید.
 بهر جهت تنها اخلاق بلند و فضایل برجسته بود که او را از همان
 جوانی بر تمام همشهریانش برتری داد.

قرآن مقدس که مطمئن ترین منبعی است برای آگاهی از
 زندگانی آن بزرگوار میگوید که او دارای خلق عظیم و خارق عادت
 بود. (۲)

زندگی خودش بر فضیلت و احتیاط مبتنی بود و برای رفاقت فقط
 مردانی را بر میگزید که بزرگی اخلاقی آنان مورد تصدیق همه بود.
 درستی و راستگویی آن حضرت با صریحترین بیانی در قرآن اظهار
 شده است. (۳)

از دشمنان یرعنادهش خواسته شد تا اگر می توانند از نظر اخلاقی
 در زندگی چهل ساله اش که در محیط آلوده جاهلیت گذشته است بنقطه
 ضعفی اشاره کنند. (۴)

در جوانی بود که روی حساب اخلاق باک و بی آرایش و عشق مفرط
 بر راستی و شرافت بدریافت لقب الامین یا بعبارت دیگر با وفای همشهریان
 خود موفق گردید.

با زندگی در کشوری که بت پرستی مأخذ و اساس زندگی آزادانه جمعیت بود محمد از همان کودکی بت پرستی را دشمن داشت و قرآن نیز برای این مطلب منبع موثقی است که او هرگز در برابر بت خاضع نشد. (۵)

حتی سیر ویلیام مویر بپاکی اخلاق و اطوار آنحضرت در جوانی شهادت می‌دهد: «تمام منابع موثق ماهمگی بالاتفاق رفتار آمیخته بحیاء و تواضع و اطوار پاک و بی‌آلایشی را که در مکه بسیار نادر الوجود بود بدوره جوانی محمد نسبت میدهند». و در جای دیگر: «بافکری پاک و ذوقی لطیف و سرشار کم‌گفتار و پراندیشه بیشتر بتنهائی و باخود زندگی میکرد و بدون تردید اوقات فراغت را که معمولا مردمان پست باشوخی های خارج از ادب و هرزگی می‌گذرانند با تفکر و اندیشه های عمیق بسمی برد. اخلاق پاک و بردباری های با شرافت آن جوان با فضیلت مورد تحسین همشهریان قرار گرفته و همگی او را امین لقب دادند». اگرچه در شهری زندگی میکرد که میگساری در آن عمومی بود ولی هرگز لبهای پاکش بقطره‌ای از شراب آلوده نگشت حتی ابوبکر صمیمی ترین رفیق جوانی محمد هرگز میگساری نکرد. با اینکه قمار از مبنای عیاشی اهل مکه بود هرگز محمد در مجالس قمار و سرگرمی شرکت نکرد.

در میان مردمی زندگی میکرد که جنگ چون میگساری عادت آنها شده بود اما او هیچیک را دوست نداشت^۱
بار دیگر مومو بر میگوید: «گو اینکه تاحدود بیست سالگی او علاقه‌ای

بجنگ نشان نداده بود « ولی بناچار می‌بایست در جنگ معرفی که بر علیه مقدسات مذهبی در میان دو قبیله قریش و هوازن که مدت چهار سال ادامه داشت شرکت نماید اما جز اینکه تیرهای رها شده از طرف دشمن را برای عمومی جمع آوری میکرد اقدامی نکرد .

او عشق مال به تجارت اقدام نکرد بلکه فقط از راه رعایت عم خود ابوطالب که کمک با او را دوست میداشت . از این رو می‌رمی گوید : « محمد هرگز طمع در مال دنیا نداشت و هم در مدت زندگی بر فعالیت خود برای خاطر ثروت و جمع مال کوشش نمیکرد . اگر امر بخودش واگذار میشد و عوامل ضروری در کار نبود شاید زندگی آرام و راحتش را بر رفت و آمد و نگرانی‌های سفر تجارت ترجیح میداد .

او بخودی خود فکر این گونه سفری را نکرده بود اما هنگامی که با پیشنهاد شد روح بخشنده اس بدون تامل لزوم انجام حد اکثر ممکن را در مقام کمک بعمش ابوطالب احساس کرد و با کمال خوشروئی دعوت او را اجابت فرمود .

بالا تر از همه اینها زندگی از همان آغاز با فضائی همراه بود که در میان عرب آن روز بسیار کمیاب بود از قبیل یتیم‌نوازی - مهرورزی با یتیم - بیوه زن - نانوان - مردم بی‌نام و بردگان - بیش از آنکه وسائل زندگی را روبراه شود یک نفر از افرادی بود که برای دفاع از مظلوم سوگند یاد کرده و بمنظور حمایت از بیچارگان بپیمان بسته بودند .

هنگامی که دره ۲ سالگی بازن دارائی بنام خدیجه ازدواج کرد بیش از پیش با وسائلی که در دست داشت برای بنا دادن درماندگان مجهز شد . بردگان را آزادانه بمجلس خود راه میداد و با آنان معامله احرار مینمود . چنان در مقام دستگیری از بیچارگان مشهور شد که چون

قریش او را برای کشتن از ابوطالب مطالبه می کردند شیخ بطحاء امتناع ورزید و او را در اشعار خود بعنوان یک نفر حامی یتیمان و بیوه زنان ستایش نمود.

پیش از این، هنگامی که محمد بمقام نبوت مبعوث شد و از وظیفه‌ای چنان خطیر و هدایت مردمی چنان گمراه دچار حیرت و نگرانی بود همسرش خدیجه در مقام تسلیتس بر آمد و گفت هرگز خدا تو را و نخواهد گذاشت چه اینکه پیوسته بار زندگی مردم خسته را بشانه خود برداشته و مستمندان را کمک نموده و بیچارگان را از سختیها نجات بخشیده‌ای مهمانرا اکرام کرده و در مقام صلۀ رحم بوده‌ای (۶)

باتمام این وظائف برای بشریت که در خطر سقوط کامل بود سخت نگران میشد.

قرآن اینمعنی را مکرر یاد آور شده است (۷)

سالهایی گذشت و بت پرستی عمیق عرب و راههای شرارت آمیز بقلب مقدس آنحضرت فشارهای سنگینی وارد میکرد و ساعتی از عمر خود را بتنهائی در مجاورت کوهها میگذراند و بالاخره بغاریکه در کوه حراء بود برای حندروری ناه برد. در اینجا بود که نور وحی باجلال و عظمت بر او تابش گرفت در آغاز کار بسی نگران بود که آیا وظیفه ای چنین بزرگ از عهده او ساخته است؟ اما بزودی این نگرانی جای خود را بایمان ثابتي که بالاخره پیروزی با حقیقت است سیرد و آنحضرت باصمیم قاطعی تردید ناپذیر که مخالفت تمام عرب خللی بدان راه نمیداد دست بکار انجام وظیفه سد

از همان آغاز دعوت او عمومی بود عرب و غیر عرب، بتیست و یهود و مسیحی و مجوس همه را یکسان بحق رهبری کرد. دعوت او محدود بمحیط مکه نبود چه اینکه مکه مرکزی بود که هزارها مرد و زن همه سال از همه جای عربستان بدانجا ازدحام میکردند و بوسیله آنها پیام خدا و دعوت آنحضرت بتمام نقاط عربستان میرسید. خدیجه اول کسی بود که او را بنبوت شناخت و بعد از او دیگران که یا از رفقای صمیمی و یا از خویشان نزدیک او بودند بدین اسلام درآمدند. همانطوری که مویر اشاره می کند :

« از دلائل بسیار محکم بر صداقت ویا کی محمد آنست که نخستین پذیرندگان اسلام نه تنها مردانی صاحب فضیلت اخلاقی بودند بلکه از رفقای صمیمی و نزدیک و خویشان و افراد فامیل محمد و زندگی خصوصی او کاملاً مطلع و آگاه بودند و هرگز نمیشد که اختلافی بین اظهارات و دعاوی او در میان مردم و کارهای شخصی و محرمانه زندگی او مانند فریبندگان بی حقیقت موجود باشد و بر این عده مخفی بماند. »

الهامات نخستین او بیشتر متوجه قدرت و عظمت مبداء و دادرس حتمی الوقوع معاد بود.

قریس در اول باستهزاء برخاستند و با طرز اهانت آمیزی با او رفتار وحتى او را دیوانه خواندند. علیرغم این حق کشی ندریجاً هواخواهانی گرد آنحضرت را گرفتند و در مدت چهار سال بیروان اسلام بچهل نفر رسیدند و آزار قریس هم روبشدد نهاد. در آغاز امر بردگان مسلمان شده را شکنجه میدادند.

بُلّال حبشی در هنگامی که او را در ریگهای گرم و در آفتاب سوزان نیمروز عربستان زجر میدادند در برابر فشار آزار دهندگان گمراه احد

احد میگفت اما حریق فشار و آزار دشمن که یکمرتبه شعله ور شده بود قابل جلو گیری نبود.

اشراف مسلمین برای تحمل رنج و مشقت همراه ضعفاء خود را آماده کردند. پیغمبر شخصاً از آزار دشمن برکنار نبود مسلمین راهی باجماع بایکدیگر و یا اقامه نماز جماعت نداشتند.

هنوز پیروانی بآنحضرت میگریختند اما در مقابل بر فشار دشمن افزوده میشد تا حدی که بعضی از مسلمین با فجیعترین صورتی بشهادت میرسیدند.

دل مهربان پیغمبر از رفتار وحشیانه دشمن بامردان و زنان بیگناه آب میشد. علیرغم این حقیقت قطعی که خودش تنها در اختیار دشمنان بغیض آمده ای قرار خواهد گرفت، با افراد محدود مسلمین و پیروان خود اجازه داد که خود را به پناهگاهی برسانند. یازده نفر مرد و زن در سال پنجم از بعثت مکه راترك گفته بسوی حبشه مهاجرت کردند. آنجا بوسیله نمایندگان دشمن که تسلیم و ارجاع آنها را از پادشاه حبشه خواستار بودند تعقیب شدند.

رهبر مسلمین مهاجر در محضر نجاشی و نمایندگان دشمن مطالبی بشرح زیر ایراد کرد

یادنها ما مردمی نادان بودیم بت برستی شعار ما بود بخوردن لاشه و مردار حیوانات معتاد و هر کار ستم آوری را انجام میدادیم حقوق خویشان خود را رعایت نکرده و با همسایگان بدی رفتار میکردیم، در میان ما فوی بهزینۀ ضعیف عیاشی میکرد، نابالایان را خدا برای اصلاح ما پیغمبری رامعوب نمود که بعلو نسب و نیکو کاری و درستی و پرهیز کاری در میان ما

معروفست اومارا بخداپرستی دعوت نموده وازپرستش بتها وسنگها باز میدارد .

اومارا بگفتن حق الزام وباداء امانت و رعایت حال زیردستان و همسایگان توصیه میفرماید . مارا بدوری ازهر کار آلوده ای واجتناب از خونریزی موعظه مینماید . هر کار زشتی را از قبیل دروغ و اختلاس مال یتیم و خوردن زبا حرام نموده است . بنابراین ما هم نبوت اورا تصدیق و باو ایمان آورده و برای اشاعه امر او کوشیده ایم . ازاینرو قوم ما بنای ظلم و تعدی نهاده مارا در معرض شکنجه قرار داده اند بفکر اینکه ما باید از ایمان خود صرف نظر کرده و بسوی بت پرستی سابق برگردیم . بهر صورت هنگامی که شکنجه و آزار آنها تمام مسلمین را فرا گرفت بناچار در جستجوی پناهگاهی برآمده و بکشور شما روی آوردیم .

نجاشی بطور عمیقی در تحت تاثیر اظهارات جعفر و آیات قرآنی قرار گرفته و از تسلیم آنها بدشمن امتناع ورزید . سال دیگر عده بیشتری از مسلمین بحبشه رفتند تا آنکه مجموع مهاجرین غیر از بچه ها یکصد و یک نفر رسیدند .

قریش برای جلوگیری از مهاجرت مسلمین حداعلائی کوشش را بکاربرد اما آنهمه کوشش بیپوده ماند . بزودی قریش در مقابل پیغمبر و جمعیت بسیار اندکی که از مسلمین در مکه باقی مانده بودند و بخشم آمدند اما در مقابل شخصیت و تصمیم ابوطالب رئیس بنی هاشم (عشیره پیغمبر) عاجز آمده و او را برای تسلیم پیغمبر بدشمن آماده نیافتند و هم در اغوای پیغمبر از طریق پیشنهاد سلطنت و ثروت و دختران زیبا باسکست روبرو شدند بالاخره در انجمنی گردآمده و بنی هاشم و مسلمین را در شعبی میان دو کوه محصور نمودند . جائی که در امانها در مدت سه سال

مشکلاترین مضيقه‌های زندگی را تحمل نمودند و فقط در موسم حج چند روزی بآزادی رفت و آمد میکردند .

این سه سال برای مسلمین از نظر سختی و فشار بی نظیر بود اما در همین سه سال اسلام به پیشرفت‌های نهائی نائل شد. با رهایی از محاصره شعب گو اینکه پیغمبر از همه اطراف با ناامیدی مواجه میشد در عین حال کمافی السابق پیروزی نهائی حق کاملاً مطمئن و امیدوار بود .

اکنون که مکه برای شنیدن دعوت او بهیچوجه آماده نیست ناچار باید بجای دیگر برود .

آنحضرت بسوی طائف یکی از شهرهای مهم عربستان رهسپار گردید .

اینجا هم مخالفت جمعیت را با دعوت خود از مکه شدیدتر یافت و بیش از ده روز نتوانست در طائف توقف نماید و در موقع بازگشتن در نتیجه سنگ باران دشمن خون مقدسش جاری و حتی دشمن گستاخ او را مجال استراحت نمیداد .

بالاخره بمکه برگشت اما افسرده تر از موقعی که بطائف میرفت گویا اینکه گوش مردم برای شنیدن دعوت او آماده نیست ولی دلش بسوی خدائی که همیشه برای شنیدن ناله مظلوم آماده است متوجه و امیدوار بود و در موقع بازگشتن از طائف با خدای خود مناجات می کرد :

«ای خدای من از ناتوانی و بیچارگی خود و افتادن از نظر مردم بسوی توشکایت میبرم تواز همه مهربانتری تو مولای بیچارگانی مرا بکه و امی گذاری، بدشمن نامهربانی که بامن به ترشروئی و درشتی رفتار خواهد کرد، یابدوستی صمیمی که سر نوشت مرا در عهده او نهاده ای ؟ بچیزی جز حنفا و عنایت تو کمترین توجهی ندارم .

بر روشنی روی تو پناه می برم . بنوری که آسمانها را روشن و همه تاریکیهارا برطرف می کند و بر تمام اموردنیا و آخرت آگاه است . مباد روزی که من مورد خشم تو قرار گیرم یا تو از من راضی نباشی حول وقوه ای در تمام جهان نیست جز به ذات مقدست . »

او احساس می کند که گوشی بدهکار سخنان او نیست در عین حال مانند همیشه ایمان ثابت او بخدای بزرگ و بیروزی نهائی حق کمترین تزلزلی را بخود راه نمیدهد .

در نظر او تمام هدف خداست و بس و مخالفت تمام جهان را ارزشی نیست . باطمینان و آرامش شگفت انگیزی در راه سعادت همان مردی که خوشبختی خود را در آزار و شکنجه او یافته اند سختیها و مشکلات را تحمل مینمود . تمام این رنجها بگفته خود او در راه تحصیل رضای خدا ناچیز است .

چه ایمان ثابتی بخدای بزرگ، چه رضا و تقویضی باراده و مشیت او و چه اطمینان قلب و آرامش روحی (که در زندگی او جاوید گربود) سه سال دیگر در مکه بامشکلات و حوادث فراوانی بر گزار شد ضمناً اسلام در مدینه نفوذ عمیقی کرده و بزودی توسعه یافت . در اواخر سال سیزدهم از بعثت ۷۵ مرد بادنفر زن مسلمان از اهل مدینه برای انجام زیارت کعبه بمکه آمده و در محضر آنحضرت سوگند وفاداری یاد کرده و صریحاً اظهار نمودند که هر گاه بمدینه هجرت نماید او را چون فرزندان و زنان خود از دشمن نگهداری خواهند کرد . سپس هجرت بمدینه آغاز شد .

پیغمبر بر آن شد که خود تنها در میان دتهنانی که خشمشان روز بروز فزونی میگرفت چندی بماند و ضمناً رهائی اصحاب خود و رسیدن

آنها را بمدینه بداند. این عمل عشق و علاقه عجیب و نگرانی آنحضرت را برای اصحابش نشان میدهد. او بسلامتی آنان بیش از سلامتی خود علاقمند بود.

در فاصله دوماه در حدود ۱۵۰ نفر مسلمان هجرت نمودند و او خود با دو نفر از صمیمی‌ترین دوستانش باقی ماند. اکنون نوبت آن رسید که دشمن آخرین ضربت خود را وارد کند از کوششهای انفرادی که تا کنون برای کشتن او انجام شده بود نتیجه‌ای نبردند و اگر آخرین ضربت ناگهانی بمحمد وارد نشود بسا او هم بمدینه رفته و در آنجا قدرتی مافوق قدرت دشمن تحصیل کند، انجمنی بزرگ از تمام قبائل عرب فراهم و بالاخره تصمیم نهائی گرفته شد که از هر قبیله جوانی انتخاب شده و همه آنان يك مرتبه و در يك فرصت بآنحضرت حمله برده و او را بکشند. در اینصورت شخص معین و طایفه مخصوصی مسئول خون او شناخته نخواهد شد.

خانه پیغمبر با آنجوانان خونخوار بزودی در اول شب محاصره گردید اما پیغمبر در تاریکی سب بایک نفر از اصحاب خود از میان آن گروه بی آنکه آنان متوجه شوند بیرون رفت. راه خود را از میان کوچه های مکه بطرف کوههای ناهموار خارج قرارداد و بالاخره جای مناسبی در غار ثور یافت.

صبح فردا قریش نقشه خود را عقیم یافته و بجستجوی تمام اطراف پرداختند دسته از دشمن بنزد يك غار رسیدند. ابو بکر از میان شکافی آنها را دید و بمنند شد پیغمبر گفت اندوه بخود راه مده و بیم مدار که خدا با ما است

ع، امل ناامدی از هر جهت فراهم بود اما پر شدت ایمان آنحضرت

بخدا میافزود و قدرت غیبی با کمال اطمینان در تمام دوره زندگی هرگاه مورد تعرض دشمن قرار میگرفت نگهبان او بود. بعد از سه روز خودو رفیق راهش عازم مدینه گردیدند.

نه تنها شخص پیغمبر مشکلات و امتحانات سیزده ساله مکه را با صبر و تصمیم تحمل نمود بلکه صحابه او نیز با تصمیم قاطعی آزار دشمن را بر خود هموار کردند. زندگی جدیدی که پیغمبر آنرا بدان نهضت داد «سرویلیام مویر» را بستایش ذیل وادار کرد:

«مسلمین شکنجه های دشمن را با روحی شکیبا و بردبار تحمل نمودند. صد نفر مرد وزن بجای اینکه از ایمان گرانهای خود بگذرند از خانه خود آواره گشته و در جستجوی پناهگاهی، تا این طوفان انقلاب و آشفتگی فرو نشیند بکشور حبشه جلای وطن شدند بار دیگر افراد بیشتری باشخص پیغمبر از شهر محبوب و مورد علاقه خود و کعبه مقدس آن که در نظر آنان مقدس ترین نقطه روی زمین بود هجرت نموده و به مدینه سر ازیر شدند آنجا هم همان کامیابی شگفت انگیز در مدت دو یا سه سال مردم مدینه را با روح برادری آماده دفاع و حمایت از پیغمبر و اصحابش کرده بود مدتها عرب مدینه دعوت مردم یهود را میشنید اما کدتر اثری نداشت تا روزیکه آواز محرك و شور انگیز روحانی و عمیق پیغمبر عرب را شنید و یکمرتبه از خواب عمیق انحطاط یزیده و بسوی زندگی نوینی رهبری شدند.

پیغمبر در ۱۲ ربیع الاول مطابق ۲۸ زوئن ۶۲۲ میلادی بمدینه وارد گردید نخستین اقدام آنحضرت در مدینه ساختن مسجد بود که به (مسجد النبی) معروفست. در اینجا نماز اسلامی برای نخستین بار در محیط آزادی روزی پنج مرتبه خوانده میشد سپس در مقام بستن پیمان

برادری مسلمین برآمد.

مسلمین مهاجر تمام زندگی خود را در مکه بجا گذاشته اند برای تحصیل پناهگاهی برای آنان در میان هریک از مهاجرین بایکفر از اهل مدینه که انصار (یاوران) خوانده شدند عقد اخوت بسته شد.

سومین تصمیم مهمی که توجه خاتم انبیاء را بخود جلب کرد آن بود که در میان قبائل مختلف ساکن مدینه روابط دوستانه‌ای برقرار و تأسیس نماید در میان آنان سه طایفه از یهود بودند و با آنها یمانی مفید بسته شد شرایط عمده این پیمان بشرح زیر است:

- ۱ - مسلمین و یهود مانند یک ملت زندگی خواهند کرد.
 - ۲ - هریک از آندو در مذهب خود آزاد خواهند بود.
 - ۳ - در موقع بیش آمد جنگ هریک از آندو دیگری را هرگاه متجاوز شناخته نشود بر علیه دشمن کمک خواهد نمود.
 - ۴ - هرگاه مدینه مورد حمله و تاخت و تاز دشمن قرار گیرد هر دو باهم در حفظ آن نشریک مساعی خواهند کرد.
 - ۵ - صلح با دشمن با مشورت هر دو انجام خواهد گرفت.
 - ۶ - مدینه حون مرکز مقدسی از هر دو ناحیه مورد احترام و رعایت و هر نوع خونریزی در آن حرام خواهد بود.
 - ۷ - در موقع بروز اختلاف و نزاع آخرین داور برای مراجعان شخص پیغمبر شناخته خواهد شد. این قرارداد بایهود نشان میدهد که پیغمبر از حمله قریس که سخت بخشم آمده و در تمام کوششهای خود برای کشتن آنحضرت توفیقی نیافته اند کاملاً آسوده خاطر نبود.
- مادیده‌ایم که در موقع هجرت مسلمین بحبشه، قریس با تمام قدرت و با همه وسائل کوششها نمود تا مسلمین را از حبشه اخراج کنند. چنین

مردمی کجا می توانند پیشرفت اسلام و آسودگی مسلمین را در نزدیک شهر خود در شهر مهمی که فقط ۲۷۰ میل از مکه دور و در طریق تجارت شام واقع شده است تحمل نمایند. محمد قبلاً بوسیله وحی خبر یافته بود که برای نجات اسلام از نابودی باید بجنگ اقدام نماید، خبر یافته بود که شمشیر دشمن در مقابل او کشیده خواهد شد و او باید برای نجات جمعیت اندک مسلمان از نابودی در مقابل قدرت دشمنی که برای ریشه کن شدن اسلام و نابود کردن مسلمین در تمام خاك عربستان تصمیم گرفته است بجنگ برخیزد.

محمد ص طبیعتاً بجنگ مایل نبود و در تمام مدت ۵۵ سال عمر خود بعنوان جنگ شمشیر بدست نگرفته بود و این خود در کشوری بود که در نتیجه جنگهای مستمر که با تلفات طرفین همراه بود جنگ عادت و کار رسمی جمعیت شده بود دین اسلام (در لغت صالح یانسلم و تفویض) که که پیغمبر رهبر آن بود دین صالح و سازش بود که تمام فشار آن روی دو موضوع خداپرستی و خدمت بعالم بشریت وارد شده بود و از آن حضرت فقط تبلیغ دین و تعلیم پیامهای آسمانی را خواسته اند و هیچگونه تحمیل و اجباری در کار نبود:

حق از ناحیه پروردگار تو است بس هر کس بخواهد ایمان بیاورد و هر کس بخواهد بگذار تا کافر شود^۱
ما راه را بانسان نشان داده ایم باشد که شکر نماید و باشد که کفران نعمت کند^۲

بلکه از این هم صریحتر این مطلب در قرآن بیان شده است
در راه دین هیچگونه تحمیل و اجباری در کار نیست^۳

اما جنگ از طرف دشمن او آغاز شد و از جنگ دفاعی ناچار بود او که موظف بود مردمان رنج‌دیده در فشار واقع شده‌ای را که دو مرتبه زندگی خود را رها کرده و ب منطقه‌های دوری مهاجرت کرده‌اند تا از فشار دشمن بی‌عاطفه‌ای برکنار باشند حمایت و نگهداری نماید.

بمجاهدین اسلامی که دشمن در مقابل آنان بجنگ برخاسته‌اند رخصت جنگ داده‌شد چه اینکه آنان مردمانی ستمکشیده‌اند و خدا بر یاری آنها قادر است^۱

بچه‌گناهی از کشورشان اخراج شده‌اند؛ بچه‌جرمی جنگ با آنها آغاز شده است؛ گناه آنها چه بوده است؟

کسانی که بدون جهت و اکتساب جرمی از خانه‌های خود اخراج شده‌اند جز این که گفته‌اند: پروردگار ما خداست^۲

خدا برستی و خدا را پروردگار خود شناختن و در پیشگاه او سجده کردن در آن سرزمین گناه بود کیفر این گناه این بود که باید مردان خدایرست نابود و معابد و مساجد آنها ویران شود.

بنا بر این مسلمان موظف شدند که تمام معابد یهود و نصاری یا مسلمین را از حمله دشمن حفاظت کنند.

و اگر نبود دفع خدا بعضی مردم را بوسیله بعضی صومعه‌ها و کلیساها و کیسه‌ها و مساجد که در آنها نام خدا بزرگی برده میشد همه ویران شده بود^۳

در تعقیب این سه موضوع امر دیگری بآن حصر و حی شد و در یکی از وحی‌ها که اخیراً رسید باو خاطر نشان شد که نباید بهیچوجه بجنگ و

تعرضی متوسل شود و فقط در راه حمایت دین و دفاع از ضعفاء می تواند دست بشمشیر ببرد:

و در راه خدا با مردمی بجنك برخیزید که با شما بجنك برخاسته اند و از حد تجاوز نکنید چه اینکه خدا مردان متجاوز را دوست ندارد^۱ در تعلیمات دینی هیچ سخن از تحمیل اسلام بر کسی نیست بلکه دشمن همیشه میکوشید تا مسلمین را با فشار از اسلام منحرف نماید: و پیوسته کافران با شما می جنگند تا هنگامی که اگر بتوانند شما را از دینتان منحرف گردانند^۲

دین رابطه ای میان خدا و بندگانش بود و هیچ کس را آن نبود که بنده ای را بپذیرفتن دین خاصی اجبار نماید و پیغمبر تنها برای هدف مقدس آزادی بجنك برمیخاست:

و بادشمنان بجنگید تا آن که فتنه ای و فساد بافی نماند و تمام دین برای خدا باشد. اما اگر آنان از فتنه انگیزی بازگشتند شما را دشمنی جز در برابر ستمکاران شایسته نیست^۳

بهمان میزانی که پیغمبر مأمور بود هرگاه دشمن فتنه انگیزی او را ترك نماید او نیز از جنك بگذرد در صورتی که دشمن صلح را پیشنهاد نماید باز مأمور بود درخواست دشمن را پذیرفته و جنك را بیدرنك تعطیل نماید گو این که بسا دشمن از این صلح موقت برای تجدید حمله فرصتی اتخاذ نماید:

و اگر آنان بسوی صلح و سازش نائل شدند تو نیز آماده صلح باش و تنها بر خدا اعتماد کن خدا شنوا و دانا است و اگر آنان بخواهند تا نرا

بفریبند مطمئن باش که خداتو را کافی است^۱

در چنین شرایط و اوضاعی بود که پیغمبر برای جنگ رخصت یافت. اوتا این تاریخ حتی یک نفر نظامی برای جنگ تربیت نکرده بود او ابداً لشکر و قشونی نداشت. اوفقط جمعیت اندکی داشت که ورزیدگی آنان تنهادر نماز و عبادت حق بود و حتی اجباراً برای جنگ آماده نبودند ولی اکنون جنگ ولوبه تنهائی و وظیفه پیغمبر است:

تو خود در راه خدا بکارزار برخیز که مسئول نیستی جز خودت را و مؤمنان را ترغیب و تحریک نما، باشد که خدای بزرگ آسیب دشمنان کافر را از شما باز دارد قدرت خدا بیشتر و عذاب او سخت تر است -
(متخلفین را)^۲

دسته‌هایی از قریش غارت کاروانها و مسافران را پیشه خود ساخته و تاحوالی مدینه دامنه چپاول آنها میکشید. این وضع ایجاب می نمود که مدینه و اطراف آن از طرف پیغمبر مورد مراقبت قرار گیرد. دسته‌هایی بمنظور باز دیدهای مقدماتی بوسیله آن حضرت اعزام تاجست و خیز دشمن را تحت نظر قرار داده و ضمناً با قبایل مختلف تماس گرفته آنان را بحفظ پیمان یا رعایت بیطرفی توجه دهند.

گروهی ارمسلمین بهمین منظور بادستورهای صریحی اعزام شده بودند تا در اطراف جنبش‌های دشمن اطلاعاتی کسب نمایند تصادفاً بکشتن یک نفر از قریش بنام عمر بن الحضرمی مبادرت ورزیدند.

عادت عرب مخصوصاً در جنبش سوانحی مطالبه‌دیه بود اما قریش برای تحریک جمعیت علیه اسلام بهانه‌ای می جست و کشته شدن ابن حضرمی

بهانه را فراهم کرد. بهانه دیگری بنام نگهداری از کاروان تجارت قریش که از شام میرسید فراهم گشت. باتوجه باینکه هنوز مسلمین چندان قدرتی نیافته اند قریش تصور می کرد هزار نفر مرد برای نابود کردن آنان کفایت است و بالشگری بهمین شماره در سال دوم هجرت از ماه رمضان که ماه روزه مسلمین بود بسوی مدینه حمله بردند. هنگامی که خبر جنبش قریش بمدینه رسید پیغمبر باشتاب بتهیة لوازم جنگ پرداخت اما فقط بجمع آوری ۳۱۳ نفر توفیق یافت. دو لشکر در بدر که از مدینه سه روزه از مکّه ۱۰ روز فاصله داشت تلاقی نمودند. از یک طرف هزار سرباز کهنه کار جنگی که عادت زندگی و حرفه روزانه آنها جنگ بود و با هر سلاحی که در آن روز معمول بود مسلح شده اند قرار گرفتند. اما در طرف دیگر فقط ۳۱۳ نفر مردان بی سلاح با جوانان ناآزموده و پیران فرسوده میهای جهاد گشته اند. پیغمبر بتوانی و کمی مسلمین نگریست و با نگرانی فوق العاده ای شورا بنماز و استغاثه و عرض نیاز بخدای بزرگ در خیمه کوچک خود بسر برد:

«ای خدا. اگر امروز این جمعیت اندک مسلمان بپلاکت رسیدند دیگر روی زمین کسی نخواهد بود که تورا یرستش یادعوت تورا باهل جهان برساند. ای خدای زنده و یابنده ای که همه موجودات باو یابنده اند از مهر و عنایتت فریادرسی می خواهم».

جریان جنگ برخلاف انتظار نتیجه داد و تقرب همه رهبران قریشی و فرماندهان جنگی دشمن در این جنگ کشته شدند. صفهای نظامی و تجهیزات دشمن با دیدن کشته های فرماندهان بزرگ نصم خود را اردست داده و رو بگریز نهادند. مسلمین ۷۰ نفر از قریش را کشته و در همین حدود از آنها

اسیر گرفتند اما از مسلمین فقط ۱۴ نفر شهید و مجروح شدند.

قریش در بدر با شکست ننگ آوری مواجه شد که کینه جوئی را در آنها تحریک و فکراتقام را در آنها زنده کرد و در نتیجه سه هزار نفر نظامی لایق با دلاورانی چون خالد در شوال سال بعد (سوم از هجرت) بسوی مدینه سرازیر شدند. مسلمین بفرام کردن بیش از هفتصد نفر مرد مجاهد توفیق نیافتند و از مدینه بیرون آمده در پای کوه احد که فقط سه میل از مدینه فاصله داشت با دشمن برخورد نمودند. مسلمین با ناامیدی دست بکار شده ولی هفت نفر از علمداران دشمن یکی پس از دیگری از پای درآمدند اغتشاش عجیبی دست بگریبان قریش شد و لشکر دشمن رو بفرار نهاده مسلمین بتعقیب آنان پرداختند. اما در چنین فرصتی خالد متوجه شد که تیراندازان مسلمین شکاف کوه را بی احتیاط رها کرده و بمنظور شرکت در جمع غنیمت حساس‌ترین نقطه‌ای را خالی گذاشته‌اند و بادویست نفر از سربازان خود از پشت سر مسلمین حمله ور شد. فراریان قریش بادیدن این وضع امید بخش بمیدان جنگ باز گشتند و یک عده مسلمان متفرق بی نظم در تعقیب دشمن از هر دو سو در فشار واقع شدند. وضع بعدی خطرناک بود که تمام افراد مسلمین در خطر نابودی قرار گرفتند پیغمبر که بادلیری خطر را در آغوش می گرفت و خود هدف حملات دشمن واقع شده بود صاحب خود را با آواز بلندی بسوی جنگ و ثبات قدم دعوت مینمود: «سوی من ای بندگان خدا من فرستاده خدایم.» و این خود علامت رو براهی بود که تمام حملات دشمن را بیک نقطه توجه می‌داد. مساهمین با اطمینان بحیات پیغمبر و شنیدن آواز آن حضرت صفوف دشمن را شکافته و با قدرت نوینی در پیرامون آن حضرت گرد آمدند اما

در این کوشش مشکلات سخت و فراوانی را تحمل نمودند و مصعب بن عمیر که شبیه پیغمبر بود در این میان بشهادت رسید. خبر شهادت پیغمبر چون شعله آتشی منتشر شد اما در عین حال مسلمین دل خود را نباختند. یکی از مسلمین در این موقع فریاد زد: «بهمان منظوری که محمدی جنگید ما نیز باید بجنگیم» در این موقع بود که شخص پیغمبر زخم‌های گرانی برداشت و روی زمین افتاد اما محل آن حضرت بوسیله مسلمین و فدائیان آن بزگوار هم برای خاطر مجاهدین و هم بمنظور حفظ شخص پیغمبر کاملاً حفاظت می‌شد در اینجا مسلمین با جمع آوری افراد پراکنده در زمین مرتفع بالای کوه و نگهداری مواضع خطر برای دومین بار قدرت خود را بدشمن نشان دادند. قریش از صحنه جنگ برکنار شده و راه‌همه را در پی‌ن گرفت. هنگامی که یکی از مسلمین دعای رسول خدا را برای هلاکت دشمنانش خواستار شد دست‌ها را بدعا برداشت و گفت: «خدایا قوم مرا ببخش چه اینکه اینان مردمی نادانند»

با اینکه در این جنگ مشکلات زیادی برای مسلمین ایجاد گردید در عین حال قریش متوجه شد که این کوشش هم بیهوده ماند و هدفش را تامین نکرد. بنا بر این بعد از مراجعت از احد قریش در مقام تحریک یهود و قبائل بدوی بر علیه مسلمین برآمد یهود و اعراب و قریش همگی رای حمله شدیدی باسلام هم آهنگ گشتند. در سال پنجم از هجرت شگری در حدود ده هزار نفر جمع آوری شد. مسلمین که قادر بر تلافی تنین دشمن خطرناکی در صحنه گشاده نمودند استحکامات خود را در اخل مدینه با حفر خندق در مواضع حساس برای دفاع از دشمن تکمیل بودند. پیغمبر شخصا مانند یک نفر کارگر عادی در حفر خندق شرکت

می نمود. مجاهدین اسلامی در زیر گرد و غبار و در خطر نابودی از دشمن که در دلها جا گرفته بود با کمال اطمینان قلب و خوشدلی همگی سرود می خواندند:

خدایا اگر مهربانی تو نبود ما براه راست هدایت نمی شدیم .

و هم توفیق انعام صدقات و خیرات را نداشتیم.

و نیز راهی بنماز خواندن ما را نبود.

عافیت و آسایش را بر ما بریز و قدمهای ما را در جنگ ثابت بدار.

چه این که آنها بر علیه ما تحریک شده اند و آرزو دارند ما را با فشار از دین بگردانند لیکن ما بر نمی گردیم. بر نمی گردیم.

بالاخره لشکر سهمگین دشمن بمدینه رسید این ساعت برای مسلمین بسی حیرت انگیز بود قرآن مقدس غصه و حیرت این وقت را این طور شرح می دهد:

«هنگامی که دشمن از نشیب و فراز بر شما حمله ور شد و هنگامی که چشم‌ها خیره و تیره گشت و دلها بگلوگاه رسید و برخی از شما بگمان های گوناگون درباره خدا گرفتار آمدید در آن جا مؤمنان مورد آزمایش قرار گرفته و سخت تکان خوردند»^۱

در میان این همه منظره های بیمناک و حشت انگیز باز دل های مسلمانان از ایمان بخدا یر بود.

و چون مؤمنان متافقین را دیدند گفتند این همان است که خدا و فرستاده اش بما وعده داده اند و خدا و رسولش راست گفته اند و این هجوم دشمن جز بر ایمان و تسلیم آنها نفوذ^۲

مسلمین در مدت يك ماه محاصره با کمال استقامت ایستادگی کردند. تیر باران و سنگباران دشمن در تمام مدت باوضع وحشت زائی بر مسلمین می ریخت اما برای دشمن شکست خط دفاعی مسلمین میسر نبود و حملات دشمن باوضع موفقیت آمیزی دفع میشد. لشگر دشمن از محاصره مدینه خسته شده و تدریجاً بکمی خوار و ببار و تدارکات گرفتار میشد بالاخره عوامل طبیعی نیز در مجرای کمک به مسلمین مدافع شجاع بر اه افتاد و در شبی از شبهای حصار طوفان شدیدی که خیمه های دشمن را از جای می کند بر آنها حمله برد. بی نظمی و اغتشاش در میان احزاب دشمن دست بکار شده و در نتیجه شبانه رو بگریز نهادند و موجبات خوشوقتی و سپاس مسلمین فراهم شد.

دیگر قریش برای همیشه امید کو بدن مسلمین را از دست داد. در حدود یکسال بعد پیغمبر با جمعیتی در حدود هزار و چهارصد نفر (علیرغم جنگهای خونین پیشرفت اسلام ادامه داشت) سفر مکه را برای انجام مختصر زیارتی تصمیم گرفت اما قریش را برای مقاومت مسلحانه ای و منع مسلمین از ورود بمکه آماده یافت گو این که در این سفر ساده هیچ نظری جز انجام يك امر مذهبی در کار نبود. ناجار آن حضرت در نه میلی مکه در مکانی که حدیبیه نام داشت توقف نمود و نمایندگانی برای پیدا کردن راه صلح آمیزی اعزام شدند اما مورد بد رفتاری قریش قرار گرفته و بالاخره مرد بلند مقامی عثمان که برای ورود در مذاکرات نمایندگی داشت از طرف قریش توقیف گردید، وضع بحرانی و خطرناک بود. نماینده سیاسی مسلمین زندانی شده و پیش بینی اعدام او بر سر زبانها افتاده بود. مسلمین جز باشمشیر غلاف شده ای که در مسافرتهاى کشورى چون عربستان لازم

و ضروری بود مسلح نبودند اما با همین وضع تصمیم پایداری در آنها قوی و قطعی بود. پیغمبر از آنها مجدداً بیعت گرفت و تمامی آنان بر پایداری تا آخرین نفرو استقامت در دفاع از پیغمبر که دشمن تصمیم کشتن او را داشت بیعت نمودند و این بیعت در تاریخ اسلام بنام **بیعة الرضوان** (بیعتی که خدا را خشنود کرد) معروف است.

این تصمیم قریش را بخود آورد و بالاخره پیمان متار که جنک برای مدت ده سال با شرایط ذیل میان دو طرف منعقد گردید :

۱- مسلمین باید اکنون بدون زیارت کعبه بازگشته و این عمل مذهبی را در سال آینده انجام دهند.

۲- اگر کسی از اهل مکه بمدینه رفت مسلمین باید او را باهل مکه باز دهند ولی اگر از مسلمین کسی بمکه رود قریش را مانعی از پذیرفتن او و الزامی در تسلیم او به مسلمین نخواهد بود.

۳- قبایل مختلف عرب در پیوستن بهر يك از دو طرف (مسلمین و قریش) که خواسته‌اند آزاد خواهند بود.

اکنون بآسانی می‌توان دید که پیغمبر چه ارزشی برای صلح قائل بود. او برای خود حق یناه دادن بمسلمین رنج کشیده مهاجر قائل نشد و در عین حال بیرون خود را در رفتن بمکه و پیوستن بکفار و پناه جستن از آنها آزاد گذاشت قدرت روحانی و جاذبه معنوی اسلام بحدی قوی بود که نه تنها یکنفر مسلمان بسوی قریش و کفار مکه متمایل نگشت و در پناه آنان نرفت بلکه دسندهایی از مردم مکه که اسلام را در آغوش کشیده و بحکم قرار داد حدیبیه دروازه‌های مدینه را بروی خود بسته دیدند در مکنی بنام عیص که نه بیرون مقررات اسلامی و نه تابع حکومت قریش

بود جا گرفتند اسلام علیه غم شمشیر دشمن روز بروز گسترده میشد. بعد از بازگشت از حدیبیه پیغمبر مقدمانی برای فرستادن پیام به تمام جهان و مسیحیان و مجوسانی که در کشورهای مجاور عربستان زندگی می کردند فراهم نمود. نامه هایی پادشاهان کشورهای مجاور امپراطور روم - خسرو دوم ایران - پادشاه مصر - سلطان حبشه - و رهبران عرب نوشت و آنان را به دین اسلام دعوت نمود. نامه امپراطور روم به مضمون ذیل نگارش یافته بود.

« بنام خدای بخشنده مهر بان از محمد بنده و فرستاده خدا برای هر قل امپراطور روم - سلام بر کسی باد که رهنمائی رهبران را بی روی کند. سپس من تو را بسوی اسلام دعوت مینمایم ، دین اسلام را بپذیر و آسوده باش تا خدا تو را دو اجر دهد و اگر از قبول اسلام امتناع ورزیدی گناه پیروانت نیز بر تو خواهد بود . ای اهل کتاب بیشنهاد منصفانه ای را در میان ما و خود رو آور شوید که جز خدا احدی را برستش نکنیم و چیزی را شریک او ندانیم و بعضی از ما بعضی دیگر را جز خدا باقائی و مولویت نگیرند و اگر از این سخن رو گردان شدند یس بگو گواه باشید که ما مسلمانیم »

از جمله پادشاهانی که بآن ها نامه نوشته شد نجاشی دین اسلام را پذیرفت پادشاه مصر هدایا و تحفه هایی تقدیم داشت. امپراطور روم خود در تحت تأثیر اسلام قرار گرفت ، لیکن افراد مؤثر کشور و سران سپاه او مخالف بودند. خسرو یرویز نامه پیغمبر را یاره کرد و دستور داد که پادشاه یمن او را دستگیر سازد. هنگامی که سر بازان پادشاه یمن برای اجرای فرمان خسرو به مدینه رسیدند پیغمبر بآنان فرمود که خسرو خود بدرود زندگی گفت و دیگر پادشاه ایران نیست سر بازان باین خبر به یمن

برگشته و معلوم شد که واقعاً خسرو دوم بدست یسرش در همان شبی که پیغمبر گفت کشته شده این واقعه دل فرماندار یمن را بانداختن یوغ ایران رهبری کرد.

صلح حدیبیه در مدت دو سال بقدرت خود باقی بود تاروی که قریش حلیف خود قبیله بنوبکر را در حمله بردن بقبیله خزاعه کمک نمود و پیغمبر از اینرو پیامی بقریش فرستاد که یا خونهای کشتگان خزاعه پیردازند یا هم خود را از قبیله بنوبکر جدا کنند و گرنه بناچار لغویدمان حدیبیه را تن در دهند. قریش بهیچکدام از دو پیشنهاد اولی راضی نشد و در نتیجه صلح حدیبیه لغو و بلا اثر گردید، پیغمبر بنا بر این فرمان بمکه را در اواخر سال هشتم هجرت صادر نمود. در دوسالی که عهد حدیبیه بقدرت خود باقی بود افراد زیادی باسلام گرویدند بطوری که در فتح مکه ده هزار نفر مرد در زیر پرچم پیغمبر انجام وظیفه کردند مکه را آنقدرت نبود که خود را در برابر چنین حمله خطرناکی مسلح و آماده کارزار کند. در مرالظهران ابوسفیان عفو پیغمبر را خواستار شد. گو اینکه او سردهسته مخالفین و متخلفین بود و از هیچ اقدامی برای نابود کردن اسلام فروگذار نکرده در عین حال بوسیله پیغمبر آزاد و بخشیده شد.

تقریباً فتح مکه بدون خونریزی انجام گرفت. قریش رایارای مقاومت در برابر مجاهدین اسلامی نبود و پیغمبر عفو عمومی را اعلام نمود. سلامت جان و مال کسانی را که در خانه ابوسفیان داخل شوند یا در خانه خود را به بندند یا در مسجد الحرام و پناه کعبه در آیند تعهد نمود، پذیرفتن اسلام شرط امان و سلامت جان و مال شمرده نشد. فرمان اکیدی بمجاهدین اسلام صادر شد که باید پیشرفت آنها بدون خونریزی انجام گیرد. فقط

چند نفری بواسطهٔ عکرمه بن ابی جهل که در مقابل خالد که در این تاریخ مسلمان بود مقاومت می کرد زخمی و یا کشته شدند. بدین صورت مکه فتح شد و نخستین اقدام پیغمبر در مکه خالی کردن کعبه از بت های قریش بود سپس با جمعیت گنہکار قریش که بزرگترین شرارتها را نسبت بمسلمین انجام داده بودند سخن گفت، آنان که در گذشته مسلمین را زجر داده اند اکنون در حضور آن حضرت مانند مردمان مقصر سر بزیر ایستاده اند. مردمی که سالها مسلمین را در شکنجه داشته اند جمعی از آنان را کشته و بالاخره آنان را از مکه اخراج کرده اند و حتی مسلمین را در مدینه محل هجرشان نیز آسوده نگذاشته اند بلکه سه مرتبه بانیر و های عظیمی باطمینان کمی عده مسلمین بر آنها تاخته اند، اکنون همان مردمند که در برابر مهر محمد ﷺ قرار گرفته اند و در ضمن سخنان خود از آنها پرسش نمود: «چه رفتاری را اکنون از من انتظار می برید.»^۵

آنها محمد امین را از دیر زمانی می شناختند. آنها بادل مهربانی که او در سینه داشت سابقه داشتند. جواب همگانی آنها بدون تردید این بود. «خود برادری جوانمرد و پسر برادری جوانمردی» رفتار محمد با آنها حتی از حدود انتظار خود آنها گذشت. در آن روز پیغمبر بآنها همان سخنی را گفت که یوسف برادران گنہکارش «امروز سرزنش بر شما نیست»^۱

مردم مکه هنوز کافر بودند اما بزرگواری روح با شخصیتی را که حتی در مقام سرزنش آنان بگناهان گذشته بر نیامد و آنها را حتی بدون گرفتن بیعت و میثاقی برای آینده مرخص نمود اظهار و اعتراف می کردند

اینجا دلیل روشنی است برای دستور اخلاقی قابل ستایش؛ (دشمن خود را دوست بدار) در این موقع نه تنها مکه بلکه دل‌های سرسخت‌ترین دشمنان اسلام فتح شد و آنان با چشم خود بیهودگی و عقیم ماندن رنجهای احزاب و لشگرهائی را که بوسیلهٔ کشوری علیه اسلام دست بکار شده بود در مقابل قدرت حقیقی ایمان که از لبهای مردی جلوه کرد که یک تنه در میان آن همه دشمن قیام نمود مشاهده کردند.

تنها عدالت و نیکوکاری در این قضیه بقدری روشن و مؤثر بود که مردان و زنانی بطیب خاطر و آغوش باز اسلام را بپذیرفتند و حتی یک مثال هم برای اجبار کسی بایمان نمی‌توان یافت. با آن‌ها که هنوز هواخواه رسوم کهنهٔ بت پرستی بودند همان رفتار دوستانه‌ای می‌شد که با افراد اسلامی، تاجائی که دشمن خورده گیر هم باین حقیقت اخلاقی معترف است. گو اینکه شهر مکه با خوشحالی حکومت پیغمبر را پذیرفت در عین حال هنوز همهٔ مردم آن دین اسلام را نپذیرفته و نبوت آنحضرت را باور نداشتند. شاید او خود در نظر داشت که همان روش مدینه را تعقیب نموده و مردم را آزاد گذارد تا ندیرجاً بدون هیچ اجباری اسلام را استقبال کنند^۱

سقوط مکه همهٔ عربستان را بتسلیم در مقابل اسلام هدایت کرد. درحقیقت قریس اصل و نقطهٔ مرکزی تمام تشکیلات دشمن بود. باستثناء فقط جنگ حنین که باهاوزن بلافاصله بعد از فتح مکه انجام گرفت، جنگ‌های رسمی در میان مسلمین و کفار در تمام عربستان پایان رسید و حتی در غزوهٔ حنین کفار مکه بنفع مسلمین در جنگ شرکت نمودند. خطر

داخلی بکلی مرتفع شد: اما دولت مسیحی در شمال بادیده رشک بقدرت اسلام می‌نگریست و گزارشهای جدی از تدارکات و تسلیحات روم برای حملهٔ بعربستان را نمیشد نادیده گرفت. لذا لشگری در حدود سی هزار نفر بفرماندهی شخص پیغمبر در سال نهم از هجرت به رزمشالی متوجه شد لیکن هنگامی که آن حضرت بتبوك رسید دریافت که صرف لشکر کشی تأثیر عمیقی از جلو گیری دشمن کرده است و آنجا دیگر دشمنی در برابر مسلمین نیست در نتیجه بی آنکه بروم حمله برد یا آنان را بچنگ دعوت نماید بمدینه برگشت. در حقیقت پیغمبر همیشه دستور قرآن را رعایت نموده و تنها با مردمی بچنگ بر میخواست که در مقابل مسلمین شمشیر کشیده و بچنگ بر خواسته اند

بعد از مراجعت از تبوك بظاهر صلح در تمام جزیره العرب برقرار شد اما قلمرو اسلامی مورد هجوم دسته‌هایی از غارتگران قبایلی که با دولت اسلام پیمان بسته اند ولی آنرا کاملار رعایت نمی‌کنند قرار میگرفت.

«آنان که با آنها پیمان بسته‌اید سپس پیمان خود را بارها شکسته و تعهد خود را رعایت نمی‌کنند»

این غارتگران سلامتی جان و مال مردم را تهدید میکردند از اینرو آخر سال نهم هجری پیغمبر علمی را فرستاد تا در مکه در موسم حج براءت و آزادی خدا و رسول را از چنین پیمان‌های نقض شده‌ای صریحا اعلان کند. این اعلان در ضمن آیاتی است که در اول سوره براءة واقع شده است :

«برائتی است از طرف خدا و رسول از عهد و پیمان بت برستانی که شما

مسلمین با آنان پیمان بسته‌اید»^۱

مقصود همان بت پرستانی هستند که در سوره قبل از آنها سخن بمیان آمده است و پیش از این بدان اشاره شد: «آنان که با آنها پیمان بسته‌اید و سپس بارها پیمان شکنی کرده‌اند» این مطلب با صراحت بیشتری در چند آیه بعد بیان شده و استثنائی بنفع بت پرستانی که پیمان شکنی نداشته‌اند اظهار گشته است:

«مگر آن بت پرستانی که شما با آنان پیمانی منعقد کرده‌اید و سپس در حفظ آن هیچ کوتاهی نکرده و احدی را علیه شما دستیاری ننموده‌اند پس تا آخر مدت عهد و پیمان آنها را نگاهدارید چه اینکه خدا دوستدار آن مردمی است که تعهدات خود را بخوبی انجام دهند»^۲:

و بار دیگر «حکونه خدا و رسولش مسئول رعایت عهد بت پرستان خواهند بود مگر مشرکانی که در نزد مسجد الحرام با آنها عهد بسته‌اید پس مادامیکه آنها با شما وفادار باشند شما نیز بر عهد خود مستقیم باشید چه اینکه خدا مردمی را دوست دارد که از پیمان شکنی پرهیزند چگونه می‌شود و حال آنکه اگر آنها بر شما غالب آیند در باره شما هیچگونه رابطه خویشی یا بیانی را رعایت نخواهند نمود شما را با سخنان فریبده‌ای که دلها با آنها همراه نیست خشنود می‌کنند و بیشتر آنها از راه صواب برکنارند روابط خویشی و عهد و پیمان را درباره هیچ مؤمنی رعایت نکنند و آنان مردمی نجاور کارند»^۳

بت پرستان با اتفاق در پاسخ عای حنین گفتند: «ای علی این پیام را به سرعت و بت (یعنی پیغمبر) برسان که ما بمانهارا پشت سر انداخته‌ایم و

دیگر در میان ما و او عهدی جز نیزه و شمشیر برقرار نیست. « نتیجه این نظر جدی پیغمبر آن شد که قبایلی تسلیم شدند و يك وضع صلح آمیزی در سرتاسر جزیره العرب حکم فرما گردید. این بیزاری در برابر پیمان شکنان گاهی باشتباه، معنی لغو و ابطال شرایطی که در آغاز جنگها مقرر شده است. «بامردمی بجنگ برخیزید که با شما بجنگ برخاسته اند و از حد تجاوز نکنید» تفسیر میشود.

بالینکه مانند يك امر مسلم شرط مقرر تا بآخر موثر و مورد عمل و سرمشق کار بود برگشتن پیغمبر از تنوك بدون اینکه بقلم و روم یا قبال دیگر حمله کند دلیل روشنی بر این مدعاست و حتی بعد از اعلان براءت مسلمین موظف بودند که فقط بامشرکانی جنگ کنند که جنگ از طرف آنها آغاز شده است

«جرا با مردمی که سوغندهای خود را سکسته و باخراج رسول تصمیم گرفته و با شما بجنگ برخاسته اند نمی جنگید»^۱

و افرادی که در سال نهم از هجرت بمنظور فرا گرفتن تعلیمات اسلامی نزد پیغمبر سرفیاب می شدند اکنون بشنتر شدند مردمی که از کنزدهای دوردست عربستان آمده و اسلام را با کمال آزادی و طیب خاطر در آغوس کشیدند بزودی صلح و آرامش برقرار گشت، اسلام با سرعت عجیبی انستدر یافت و سال نهم از هجرت بیدیرفتن نمام عربستان و بعضی زفیل مسیحی اسلام را شهادت میدهد. تمپاه آن برد که تیررسی در سرتاسر جزیره العرب بتوحید خالصی برگشت بلکه داهنه اصلاحات اساسی به اثر رر - لی را فرا گرفت. بکلی مجرای زندگی تمام عرب نمبر دوف دای و مووم

پرستی جای خود را بدانش پر دامنه‌ای و افکار عاقلانه‌ای در تمام جنبه‌های زندگی وا گذاشت.

در پایان سال نهم هجری پیغمبر برای زیارت کعبه تصمیم گرفت و چون در این تاریخ تمام عربستان اسلام را پذیرفته بود در تمام جمعیت يك-صدویست و چهار هزار نفر زوار خانه خدا که از همه اطراف عربستان در مکه گرد آمده اند یک نفر هم بت پرست نبود. همان نقطه و سرزمینی که در مدت بیست سال از پذیرفتن پیغمبر امتناع ورزید و یک نفر در آنجا تصمیم شستن دعوت او را نداشت اکنون خود منظره‌ای شگفت انگیز از فداکاری نسبت بآن جناب بود. پیغمبر بتمام کرانه‌های جمعیت چشم خود را دور داد و جمعیت‌های فداکار صمیمی که او را بعنوان قائد سیاسی و رهبر مذهبی شناخته‌اند در نظرش نمودار گشت تجلی مخصوصی از قدرت حق، او و جمعیت را فرا گرفته بود.

این جا در روز نهم ذی الحجه بود روزی که تمام حجاج در موقف عرفات حضور دارند که بآنحضرت آیه‌ای وحی شد و شادمانی شورانگیزی در آنهمه جمعیت اسلامی ایجاد کرد.

«امروز دین شما را کامل و نعمت خود را بر شما تمام نموده و دین اسلام را برای شما بسندیدم»^۱

آشکارا پیغمبر دریافت که معنی پیام تکمیل دین بانجام رسیدن عمر او است. این جا بیانات ذیل را در مقابل جمعیت ایراد و از بالای کوه عرفات بوسیله جهیتی که از نقاط مختلف در آنجا گرد آمده‌اند تمام مردم عربستان را موعظه کرد.

«ای مردم سخنان مرا با توجه بشنوید چه اینکه می دانم بعد از این توفیق دیدار شمارا در اینجا پیدا نکنم. بشمامیگویم که باید جانها و مالها و اعراض یکدیگر را مانند این روز حرام در این ماه حرام در این شهر حرام محترم و مقدس بشمارید. کسانی که اکنون حاضرند باید سخنان مرا بدیگران که غائبند برسانند. شما عنقریب با خدا ملاقات خواهید کرد و او بحساب تمام کارهای شما خواهد رسید....

ای مردم امروز شیطان از آنکه بار دیگر در زمین شما حکومت کند ناامید شد اما در خشنودی او همین بس که او را و او در امور ناجیزی که در نظر شما مهم نیست اطاعت کنید بنابراین باید بیوسته در دین خود از شیطان بر حذر باشید

ای مردم شما را بر زنان شما حقوقی و آنها را نیز در عهده شما حقوقی است ...

زنان در دست شما امانتهای خدا هستند از اینرو با آنها در کمال مهربانی رفتار نمایید...

با بردگان خود نیز مهربان باشید و از آنچه می خورید و می پوشید با آنها خورانیده و بپوشانید

ای مردم بشنوید امروز چه می گویم و گفته ام را در دل جای دهید. شما باید بدانید که هر مسلمانی با مسلمان دیگر برادر است. شما همه با هم برادرید. برای احدی گرفتن مال دیگری حر بر صواب و سبب خاطر او روا نیست. عدالت را در همه جا و با همه کس رعایت کنید و بر کسی ستم روا ندارید.»

سپس پیغمبر با صدای بلند فریاد کرد:

«ای خدا من پیام تو را بمردم رساندم»

آواز جمعیت در گفتن این کلمات در تمام آن بیابان طنین انداز شد:
آری چنین است (پیام خدا را رساندی)

این سفر بحجةالوداع معروف است. اندکی بعد پیغمبر بمدینه برگشت و رنجور شد. اول تصمیم داشت که حتی در حال مرض خود برای نماز اقامت کند اما اندکی بعد بواسطه شدت مرض ناچار ابوبکر را برای پیشنه‌ازی تعیین نمود. تقریباً بعد از دوازده روز رنجوری در دوازدهم ماه ربیع الاول روز دوشنبه سال یازدهم هجری در سن ۶۳ سالگی رحلت نموده باین کلمات سخنان مقدسش انجام پذیرفت:

مبارک سفری بسوی خدا

برجسته‌ترین مشخص زندگانی پیغمبر موفقیت و کامیابی شگفت‌انگیزی است که بدست آورد. اصلاح اساسی ریشه داری که در فاصله کونا که کمتر از یک ربع قرن انجام گرفت در حقیقت در تمام تاریخ بشریت بی‌سابقه بود؛ جز او کجا یک نفر مصلح یک تنه‌ای را که عموم یک ملت ساکن حنان کشور، پهناوری را در تمام شئون زندگی تغییر دهد می‌توان یافت. هیچ مصلحی در حقیقت ملت خود را در چنین بستی عمیقی نیافت که پیغمبر اسلام عرب را، و هیچ رهبری مردم از هر جهت ساقطی را از نظر مادی و معنوی و روحانی بآن مقام ارجمندی نرسانید که آنحضرت عرب را. حنان بت‌رسانی در آنها ریشه‌دار بود، بحدی قیود موهوم برستی با قدرت عجیبی بر آنان حکومت می‌کرد که کوشش‌های یهودیان و مسیحیان صدها سال یکی بعد از دیگری در مقام تبلیغ و اصلاح آن مردم باین که بقدرب های امپراطوری‌های بزرگ مستطاهر بود نتوانست کمترین تغییری در وضع

آنها ایجاد نماید کوششهای بومی عربستان از ناحیهٔ پیروان ملت ابراهیم حتی بیشتر بی اثر ماند. این اقدامها عرب را مانند گذشته اش ملتی جاهل با اصول مذهبی و اخلاقی باقی گذاشته بود ولی بیست و سه سال کار پیغمبر کاملاً آنها را عوض کرد. پرستش بت‌ها و هر موجود آسمانی و زمینی جز خدا اکنون مایهٔ رسوائی بشریت شناخته میشد. در تمام عربستان نشانی از بتها باقی نبود. تمام مردم برای دریافتن عظمت واقعی مقام انسانیت آماده گشتند و سجده کردن در مقابل چیزهایی که انسان برای حکومت بر آنها خلق شده و در برابر قدرتهایی که تسخیر و استخدام آنها را از بشر خواسته‌اند از آثار و علائم نادانی شناخته شد، موهوم پرستی جای خود را به مذهب معقول توحید سرد عرب نه تنها از سرازتهای ریشه‌دار و رذایل اخلاقی تطهیر شد بلکه با شوق مشتعلی برای بهترین و شریفترین کوششی در مقابل خدمتگزاری آنها نه تنها بملت و بکشور بلکه بناموس مقدستر و هدف عالی‌تری یعنی بشریت الهام گرفت. رسوم کهنه‌ای که مستلزم بی عدالتی نسبت به مردم ناتوان ورنجبر بود همگی سحر آسا بدور افکنده شد و حقیقت و قوانین عقلانی جای آنها را گرفت. مکتب‌سازی که از دیر زمانی عرب بدان معتاد شده بود بطوری از میان رفت که گیلانها و خم‌هایی که برای آشامیدن و نگهداری سراب بکار برده می‌شد دیگر وجود نداشت. قمار را اصلاً کسی نمی‌شناخت و جای هرزگی و بی‌عفتی را پناه دامن و فضیلت گرفت.

عرب که نادانی را مایهٔ افتخار خود میدانست، اکنون پس از هر ملتی بفضیلت و علم عشق میورزید و برای سراب کردن خود بهر حشمت دانشی که دسترسی داشت نزدیک میشد و از همهٔ هم‌منز در عربستان به

عناصر مختلف آن پیوسته در جنگ و نزاع بودند و تمام آن کشور در معرض نابودی و در واقع بطوریکه قرآن مختصراً بیان میکند:

«در کران پرتگاه آتشی^۱» جای داشت و از همان عناصر ناموزون و فتنه‌انگیز پیغمبر ملت زنده و نیرومند از هر جهت متحدی را تشکیل داد، ملتی که در برابر حمله آنان امپراطوری‌های بزرگ جهان چنان بزانو در آمدند که گوئی در مقابل قدرت ایمان بازیچه‌هایی بیش نبودند. احدی جز محمد توفیق نیافت که حیات جدید پر دامنه‌ای را که تمام رشته‌های فعالیت اجتماع را تحت تأثیر قرار دهد در بشر بدمد و دامنه اصلاحات او فرد و خانواده - جمعیت و ملت و کشوری را بگیرد و مردم را بسوی سعادت مادی و معنوی و عقلی و روحانی جنبش دهد. یکی از نویسندگان بیگانه در کلمات ذیل گواه این حقیقت است:

«اوضاع عربستان پیش از محمد ﷺ برای اصلاحات مذهبی همان مقدار نامساعد بود که برای وحدت ملی و یا اصلاحات سیاسی اساس ایمان عربت برستی ریشه‌داری بود که قرن‌ها با کمال قدرت بدون اینکه ضعفی در آن احساس شود در برابر مسیحیت مصر و سوریه باقی و برقرار بود^۲»

در دوره جوانی محمد ﷺ سیمای جزیره العرب محافظه‌کاری سختی را نشان مبداد که شاید ناامیدی از اصلاحات بیش از هر زمانی قوی بود^۳.

گاهی به منظور تعلیل حوادثی که از عامل بظاهر نامساعدی بظهور می‌رسد عللی تصور شده و مبداء آن حوادث شناخته می‌شود.

محمد ﷺ قیام کرد و بی‌درنگ تمام عرب را به معارف روحانی جدیدی

برانگیخت و بسا در مقام تعلیل این حوادث گفته شود که عرب با عواملی تهییج و تحریک شده بود و برای تغییر وضع و پذیرفتن تحول آمادگی داشت امام ارجعه بگذشته و تاریخ قبل از اسلام این فرض و تصور را جداً تکذیب مینماید^۱ از دیر زمانی مکه و تمام جزیره العرب در بیحالی و یسرو حی فرورفته بود.

تأثیرات ناچیز و زود گذر یهودیت و مسیحیت و حتی تحقیقات فلسفی روی مغز عرب انجام شده بود ولی چون موجهائی که در کناره های سطح دریاچه آرامی که عمق آن هنوز کاملاً بدون حرکت باقی باشد پیدا شود تمام مردم در موهوم پرستی و وحشیت و شرارت ... غرق شده بودند. مذهب آنان بت پرستی ثابت و عقیده آنها ترس موهوم از چیزهای نادیده بود ...

سیزده سال پیش از هجرت مکه در وضع پرستی دست از زندگی شسته بود اما این ۱۳ سال چه تحولی بیار آورد .. مدتی مدید دعوت دینی یهود بگوش اهل مدینه میرسید اما تأثیری نداشت تا روزی که فنارهای روحانی مهییج، پیغمبر عرب را شنیده و از خواب غفلت ناگهان بسوی زندگی جدید واقعی پریدن گرفت^۲

ما بجرئت می توانیم بگوئیم که هیچ تاریخی نمی تواند بحوادث مؤثر و شگفت انگیز و آثار زنده ای افتخار کند مانند حوادثی که در زندگانی مسلمین صدر اول اسلام بآن بر مینخوریم، چه اینکه شخص پیغمبر را مورد نظر قرار دهیم یا جانشینان و برجسته ترین شخصیت های اسلامی را، یا آنکه بشرح و تحلیل اطوار کشورهای که بوسیله اسلام فتح شدند بپردازیم

و یامردانگی و تقوی و عواطفی را ملائک نظر قرار دهیم که بطور مساوی در میان عموم افسران و سربازان اسلامی متداول بود^۱

مردمی پراکنده‌تر از عرب را نمی‌شد یافت تا روزیکه ناگهان نهضت خارق‌عادت اسلام در آنان پدید آمد مردی قیام کرد که با شخصیت خود و دعوی مقام نبوت واقعاً قدم غیرممکنی برداشت یعنی بجای آنهمه دسته‌بندی‌ها و جنگهای داخلی عرب را به وحدت و صمیمیت رهبری کرد.^۲ هیچ ملتی بسرعت بسوی تمدن رهبری نشد شگفت‌انگیزتر از هدایت عرب بتمدن اسلامی^۳

نتیجه و خلاصه آنکه وضع اجتماعی و مذهبی عرب بدانجا رسید که باید گفته و ثمر را بکار برد ... نوبت عرب رسید. زمانی که زمینه برای کاملترین و ناگهان‌ترین و فوق‌العاده‌ترین تحولی که در زمین روی ملتی انجام شده است فراهم شده بود.^۴

از تمام شخصتهای مذهبی جهان محمد کامیابترین آنها بود^۵ مردی که در مدتی بیست سال ملتی را بسوی عالیت‌ترین مراتب فضیلت و کمال رسانید و بتنهائی بدون هیچ کمکی شرارت و رذائل را از کشوری که کوششهای مبلغین باحرارت ملت مقتدری را بنا امید منتهی ساخته بود بدور ریخت.

شخصی که با قدرت و شخصیت خود زندگانی جمعیت بسیاری از بشر را از آلودگیها تصفیه کرد آیا ممکن است خود در بند گناه باشد؟
یا ک‌مرد بی فضیلت کجا میشود پیوسته مردم را بسوی تقوی رهبری

۱ - زندگانی محمد اثر کات بولین و یلیرز ۲ - درون و برون اثر مسبوت

۳ - تحقیقات حدید اثر هرسفلد ۴ - بوسورت اسمیت ۵ - دائرة المعارف برسیانیا جاب ۱۳ هر قرآن.

کند و کجا ممکنست دیگران را بادت آلوده خود گرفته و آنان را از
بند گناه رهایی بخشد و عواطف تقوی و فضیلت را بافسران و سربازان
خود الهام نماید
آیا ممکن است مردی که خود گرفتار تاریکی است دیگران را
بسوی روشنی ببرد؟

در عین حال پیغمبر اسلام بزرگترین منجی عالم بشریت بحکم
اینکه در مدتی از زندگانی خود بیش از یکزن در خانه داشت گناهکار
شمرده میشود.

در دنیای جدید عقیده راجع به تعدد ازواج هر چه باشد در این حقیقت
کمترین شبهه ای نیست که در زندگانی بزرگترین شخصیت های مذهبی
جهان که باتفاق آراء دارای زندگی روحانی محض بوده اند بتعدد ازواج
بر میخوریم.

ابراهیم که تا امروز مورد احترام بیش از نصف جهان است زنان متعددی
داشت. در زندگی یعقوب و موسی و داود از بنی اسرائیل نیز تعدد ازواج
قطعی است و همچنین بعضی از دانشمندان معروف مورد احترام هندی
و این مطلب نیز مسلم است که این مردان بزرگ را در تعدد ازواج اغراض
شهوانی نبوده است.

خلوص از اغراض مادی از هر جهت نقطه برجسته زندگی آنهاست
و صرف این حقیقت برای جواب دادن بکوششهایی که بمنظور کاستن از مقام
و شخصیت آنان انجام میشود کافی است آیا منظورشان از تعدد ازواج چه
بود؟ از نظر مبهم بودن و پیچیدگی تاریخ زندگانی آنان جواب این سؤال
برای ما مشکل است ولی این مسئله را در زندگانی پیغمبر اسلام که برای

ماکاملاً روشن است میتوان مورد بحث قرارداد .

زندگانی پیغمبر را تا آنجا که مربوط به زندگی داخلی او است میتوان به چهار دوره تقسیم کرد او تا ۲۵ سالگی مجرد و بیزن زندگی میکرد از ۲۵ سالگی تا ۴۵ سالگی تنها زندگی آنحضرت با یکزن بر گزار میشد از ۴۵ تا شصت سالگی با زنان متعددی ازدواج کرد و بالاخره از (۶۰) - سالگی تا آخر عمر دیگر هیچ زن نگرفت .

مهمترین دوره ای که میزان پیروی یا قداست او را از شهوات میتواند تشخیص و تعیین نماید همان دوره جوانی و بیزنی او است .

اگر او کاملاً بر شهوات خود مسلط نبود کجا می توانست بر خلاف نوع جوانان زندگی عقیف و پاک داشته باشد تا آنجا که لقب عمومی او امین باشد آنهم در کشور گرمی مثل عربستان که حتماً در سن ۲۵ سالگی رشد قوا بعد کمال و شهوات با آخرین مرحله قدرت میرسد . هنگامی که در مقام دعوت برآمد سخت ترین دشمنانش نمی توانست بنقطه ضعیفی در فضائل اخلاقی او اشاره کند بطوریکه مویر میگوید تمام منابع و مدارک تاریخی بالاتفاق « سلوک و رفتار آمیخته بحیا و فضیلت و اطوار پاک و بی آلاشی را که در میان مردم مکه عزیز الوجود بود بدوره جوانی محمد نسبت می دهند » اکنون در جوانی است که شهوات دیوانه وار جست و خیز دارند و آنمردی که در جوانی بر ضبط شهوات خود قادر است آنهم در حال بیزنی نمیشود او را در حال ییری (و کمال عقل و نقصان شهوات) صید شهوات تصور نمود

از اینرو دوره جوانی و مجرد آنحضرت تا ۲۵ سالگی دلیل محکمی است که او هرگز اسیر شهوات نبود . در این زمینه نباید فراموش داشت

که اجتماع عرب در آنروز هیچگونه جریمه‌ای برای آلودگیهای اخلاقی قائل نبود و نمیتوان گفت که نیروی اخلاقی اجتماع او را از گناه و شرارت برکنار میکرد.

از طرف دیگر فرمان زندگی امروز بدست هرزگی بود و در میان مردمی که آزاد بودن روابط جنسی را باعث افتخار خود میدانستند محمد زندگی روحانی خالص از هرگونه رذیله‌ای را دارا بود بنابراین تمام این همه ارزش و افتخاراتر شخصیت اخلاقی او است.

اکنون باید بدوین دوره زندگی آنحضرت که بایکزن بسرمی برد توجه نمود.

در سن ۲۵ سالگی محمد با خدیجه که بیوه زنی پنجاه ساله و از آن حضرت بزرگتر بود ازدواج نمود و تا مرگ خدیجه و پنجاه سالگی خود با کمال گرمی و فداکاری با او زندگی کرد.

در آنروز چند زن گرفتن در میان عرب از قوانین رایج زن‌شومی بود و هرگز زنان در مقابل دومین یا سومین زن شوهر خود ناله و شکایتی نداشتند.

پیغمبر از فاطمه محترم قریس بود و ازدواج با خدیجه زندگی او را از نظر مادی توسعه داد و اگر میخواست با زنی دیگر ازدواج کند برای او بسیار ساده بود اما در عین حال با همان زن سالخورده زندگی پراضفا و صمیمیت را تا آخر عمرش ادامه داد.

بعد از مرگ خدیجه با زن کاملاً پاسبان گذاشته‌ای ازدواج کرد (سوده) که تنها موجب سرافرازی او به مسیری پیغمبر آن شده که شوهرش یکی از اصحاب پایمان آن حضرت بود و از جنگال زجر و شکنجه قریس.

بهبشه هجرت نمود (و در آنجا وفات یافت) دوره مهم زندگی آنحضرت از ۲ تا ۵۴ سالگی برای پیروانش مثال برجسته‌ای و شاهد روشنی بود که قانون فطرت در زناشوئی داشتن يك همسر است .

اکنون بسومین دوره زندگی پیغمبر میرسیم . از تمام زنانش تنها عایشه درموقع همسری با آنحضرت دوشیزه بود . هنگامی که پیغمبر از دوراه یکی فقدان ابوطالب و دیگری مرگ خدیجه داغیده بود . ابوبکر دخترش را با آنحضرت تقدیم نمود .

این دوشیزه دارای صفات برجسته‌ای بود و ابوبکر و پیغمبر هر دو او را برای آینده زنی بزرگ و باشخصیت و شایسته همسری باشوهری که باید بزرگترین رهبر و عالترین مثالی برای انسانیت و بشریت باشد تشخیص دادند . بنابراین پیغمبر او را بزناشوئی پذیرفت اما ظاهراً هنوز بسن بلوغ نرسیده بود ^۱ و زفافش در آخر سال دوم از هجرت انجام گرفت .

در سال دوم از هجرت جنگ‌های باقریش و باقی قبایل عرب آغاز گردید و در نتیجه بطور محسوس شماره مردان که زندگی خانواده برعهده آنها بود رو بنقصان نهاد و این جنگها تا سال هشتم از هجرت ادامه داشت و در چنین موقعیتی بود که پیغمبر سنت تعدد ازواج را که در نظر افکار جدید مایه اعتراض بر آنحضرت شده ولی تاکنون از طرف دوست و دشمن مورد تحسین بوده است عمل و امضاء فرمود .

یکی از نویسندگان مصری میگوید « باید بهر جهت در نظر داشت که بیشتر از دواچه‌ای محمدر را لااقل بهمان نسبتی که با علل دیگر میتوان

۱ - راجع بسن عایشه در موقع همسری با پیغمبر اشتباه و تصور غلطی رائج است . دنباله دریاورقی صفحه ۶۷

مربوط دانست نیز بدلسوزی و نگرانی او برای بیچارگان و درماندگان میتوان ارتباط داد .

تقریباً زنان اوهمه شوهر دیده بودند و نه از لحاظ جوانی و نه از حیث زیبایی دلربائی نداشتند بلکه کاملاً قضیه بعکس بود^۱

بگذار تا باین حقایق بی پرده روبرو شویم . پیغمبر زنی جوان و زیبا بنام عایشه در خانه داشت و هیچیک از زنانی که اخیراً بهم سری برگزید

این سعد در طبقات میگوید «هنگامیکه دخرا بوسکر از طرف پیغمبر خطبه شد ابوسکر جوان داد که اوقلاً برای جبر نامزد سده و ناید بسا او تماس گرفت . این قضیه سان میدهد که عایشه در آن موقع بسن بلوغ رسیده بود . و بز اصابت در ترجمه فاطمه دختر پیغمبر میگوید که (اوپنج سال بعد از بعثت مولد گردید و در حدود پنج سال از عایشه بزرگتر بود) این خود دلیل است که عایشه در موقع نامزدی لا اقل دهساله باشد نه شش ساله که غالباً تصور شده است از موضوع دیگری نیز میتوان استنباط و استدلال کرد که عایشه با طهار خودس در موقع نزول سورة قمر (بجاه و چهارمین سوره) دختری سرگرم بازی بود و چندین آیه را از آن موقع یاد داشت و قطعاً سورة ۵۴ بیس از سال ششم از بعثت نازل شده است و خلاصه نتیجه این معدمات آنکه عایشه در موقع نکاح و در واقع نامزدی قطعاً کمتر از ده سال نداشته و لا اقل گهقه طبقات در موقع نکاح نه ساله بوده است .

بعلاوه این امر مورد تصدیق همه است که نکاح عایشه در سوال سال دهم از بعثت بوده است و ضمناً مدارك بیشتری در دست است که رفا ف در سوال سال دوم از هجرت انجام گرفت و نتیجه آنکه پنج سال کامل در میان عقد و رفا ف با صله بوده است از این رو کمتر تردیدی در میان نیست که عایشه لا اقل در موقع نامزدی نه یا ده ساله و در موقع رفا ف ۱۴ تا ۱۵ ساله بوده است .

در جوانی یازیبائی با عایشه قابل قیاس نبود بنابراین قطعاً فریفتگی در برابر زیبائی نبود که او را بدین ازدواجها رهبری کرد.

ما قبلادیده‌ایم که پیغمبر از جوانی تائیری بر عواطف و شهوات خود کاملاً مسلط بود. مردی که تا ۲۵ سالگی مجرد زندگی کرد و توانست در عین حال بفضائل اخلاقی بدون کمترین نقطه ضعفی مشهور گردد. مردی که تا ۴۵ سالگی بایکزن زندگی کرد با وجود آنکه تعدد ازدواج در آنوقت بیشتر رایج بود تاداشتن يك همسر و لااقل همسران متعددی داشتن بهیچوجه مورد اعتراض نبود.

چنین مردی را نمی‌توان گفت که از ۵۵ سالگی و در موقع فرو نشستن شهوات دوره جوانی یکباره تغییر کرده و اسیر شهوات گردید. هیچ‌امری را جز دلسوزی و رعایت زنان بیچاره ای که بافتخار همسری آن حضرت رسیدند نمی‌توان منشاء این ازدواجها شمرد.

اگر با عشی برخلاف موازین سرافت اخلاقی میداشت باید جز این زنان شوهر دیده را انتخاب مینمود و برای شخصیتی مانند محمد درست عرب گرفتن دوشیزگان زیبا بسیار ساده بود.

من قبل گفته‌ام عدول از فضائل بر ذائل و از سرافت بیستی برای مردی که بیشك زندگی با فضیلت و مقدسی را تا سن ۵۵ سالگی داشته است غیر ممکن است.

اگر زیبائی دختران جوان نمیتوانست در سن جوانی او را از راه راست بیرون برد و شهوات او را تحريك نماید چگونه در حال پیری او را گمراه تواند کرد.

دیگر آنکه با پدزندی بر حوادث او را در ده سال مدینه تحت نظر

قرارداد. البته او را در مدینه زندگی آسوده پر نعمت و لذتی نبود بلکه زندگی سراسر آمیخته بمشگلاتی داشت چه اینکه در تمام این مدت بجنگ های مرگ باریبانی بادشمنان اسلام گرفتار بود. لشگرهای خطرناک عظیمی برای نابود کردن او و اصحابس بمدینه حمله می برد. تمام عربستان در مقابل او تحریک و مشتعل شده بود. برای يك دقیقه او را استراحتی و امانی نبود.

جنگ لاینتقطع وبدون هیچ تعطیلی ادامه داشت تهیه واعزام سربیه ها باطراف یکی ازوظایف روزانه او بود. گاهی مجاهدان اسلامی از جنگهای خسته کننده باوشکایت میکردند و ناحار در مقام تسلیت وتشجیع آنان برآمده میگفت وقتی خواهد رسید که مسافری بدون سلاح از کران تا کران این کشور رهسپار گردد.

یهودیان ومسیحیان وبت پرستان همه در برابر او بجنگ ایستاده بودند. رفقای صمیمی او گاهی در جنگها و گاهی با خیانت های دشمن به شهادت میرسیدند.

آیا برای احدی ممکن است در چنین شرایط و اوضاع نامساعدی با کمرانی و عیاشی زندگی کند، حتی اگر مردی هدفش در زندگی تن آسائی وشهو ترانی باشد که قطعاً بشهادت تمام مدارک موجود، مغرور از آن منزله بود. باز در چنین مشگلاتی راه بهی خود نخواهد یافت. با چنین اوضاع وجنگهای مستمر بادشمنانی در داخل مدینه و تمام اطراف آن با مسامین محدودی که قابل قیاس بادشمنان مستعد با اخذری نه اند سه من ر جمعیت مهاجم درهمه اطراف بمدینه میرسید. حتی زندگی مردم هرزه تغییر قیافه خواهد داد پس چه باید گفت درباره مردمی که عظمت اخلاقی

و شخصیت و فضیلت او مورد تصدیق همه و هیچ علتی نمی توانست او را ازراه فضیلت بیرون برد .

روزهای پیغمبر با این مشگلات میگذشت، آياشبهای او بچه صورتی بر گزار میشد ؟

در این تاریخ زنان متعدد مشروعی در خانه داشت، اما کجامیتوانست شبهای خود را با آنان بخوشی بگذراند؟ . بشهادت قرآن مقدس و احادیث قابل اعتماد نیمی از شب و گاهی دو ثلث آنرا بنماز و تلاوت قرآن می گذراند .

آنهمه در مقام بندگی و نماز پیاپیستاد که پاهای مقدسش ورم کرد، چنین مردی میتوان گفت که زنان متعددی را بمنظور تن آسائی و عیاشی گرفت ، باینکه کمترین جزئیات زندگی او با کمال صراحت سختی و ناهمواری و مشگلات فراوان زندگی او در بر کناری از هر گونه آسایشی را بما نشان میدهد.

اکنون از طریق دیگر میتوان با زندگی آنحضرت تماس گرفت آیا کمترین تفاوتی در جهات اخلاقی و تواضع او بعد از رسیدن بمقام فرماندهی و حکومت میتوان یافت ؟

«روزی که در بیابان شبانی میکرد، هنگامی که بازرگان راهسوریه بود - روزهایی که در کوه حرا بخلوت میگذشت - سالهایی که يك تنه برای اصلاح جهانی قیام کرده بود وقتی که در اثر فشار دشمن بمدینه هجرت میکرد - زمانی که جنگهای او بایروزی بانجام میرسید - بالاخره روزیکه از نظر قدرت کشور گشائی و ملك داری در مقابل پادشاهان ایران و امپراطوران روم شمرده میشد در تمام این تحولات و ادوار زندگی

میتوان شخصیت ثابت و محکم و پایداری را مشاهده کرد.
 من نمیدانم که آیا برای دیگری میسر است که تمام اوضاع ظاهری
 و شئون زندگی او تغییر کند و دربرخورد با آن تحولات هیچ تغییری به -
 شخصیت او راه نیابد.

تمام حوادث و رویدادها عوض میشد اما ذات و شخصیت و گوهر
 فضایل بنظر ثابت و یکنواخت می آمده^۱

پیغمبر از گهواره تا گوراز میان حوادث گوناگونی گذشت. حوادثی
 که مابین آن درزندگی یک نفر بسیار مشکل است. یتیمی آخرین مرتبه
 بیکسی و بیچارگی است. در صورتیکه پادشاهی بالاترین درجه قدرت و
 حکومت است.

از حضيض یتیمی باوج سلطنت و ذروه نبوت ارتقاء یافت، اما کمترین
 تغییری دروضع زندگی و فضائل او راه پیدا نکرد. بهمان خوراک های
 ساده قناعت میکرد و همان جامه های معمولی را در آخرین مراحل قدرت
 می پوشید با آنهمه یاران و اصحاب زندگی همان بود که در حال یتیمی
 از تخت سلطنت گذشته و چون زاهدان زندگی کردن بسیار
 مشکل است اما از آن مشکل تر عصای سلطنت را در دست داشتن و
 کشوری را اداره نمودن و در عین حال چون زاهد از دنیا گذشته ای زندگی
 کردن، قدرت و ثروت کافی داشتن و همه را تنها در راه ترقی و تعالی مردم
 نهادن، همیشه با منظره های ربانده طمع انگیز برخورد داشتن و حتی
 يك لحظه هم تحت تأثیر و ربانده گی آنها قرار نگرفتن.

هنگامی که پیغمبر بر عربستان حکومت مینمود اثاب خانه او تنها

حصیر درستی از برگ درخت خرما برای خوابیدن و کوزه‌ای گلی برای آب بود.

پاره‌ای شبها را بدون خوردن غذا بسر می‌برد. روزها می‌گذشت و برای طبخ غذا درخانه انس آنش برافروخته نمیشد و همه افراد خانواده تنها با خرما زندگی میکردند در صورتیکه همیشه وسایل زندگی و زاد و برك آسایش را در دست داشت. خزانه داری و بیت‌المال پيوسته در اختیار او بود.

نروتمندان از صحابه که از فدا کردن جانها در راه او مضایقه نداشتند با کمال خوشوقتی اگر خود آنحضرت می پذیرفت تمام وسایل زندگی و موجبات آسایش او را فراهم کرده بودند ولی زاد و برگ دنیا در نظرش بسیار ناچیز بود و هرگز آرزوهای دنیوی بر او غالب نیامد چه در حال تنگدستی و چه در حال وسعت، همان زهد و شخصیتی که ثروت و قدرت و دختران جوان زیبای پیشنهاد شده از طرف قریش را در آخرین مرحله ناداری و تنگدستی رد نمود.

در موقعی که حدای متهال بفضل خود تمام وسایل را در اختیار او نهاد بجا بود.

اونه تنها خود زندگانی ساده کارگری قناعت می کرد بلکه هرگز راصی نشد ثروت و تجمل بازندگی زنان او تماس پیدا کند. اجمالا بعد از هجرت بمدينه زندگی مسالمن از طریق تجارت‌های سودمند و جنگ‌های بر غنیمت رونی بسزا گرفت و در انرا يك آرزوی ریشه‌داری در دل زنان ببغمبر جایگزین سد نا مانند دیگر مسالمن از حق مشروع و سهم دنیوی خود برخوردار شوند. بهمین منظور در خانه‌ای با پیغمبر تماس

گرفته شاید بتوانند او را تحت تأثیر قرار داده باجازه او زندگی خود را با حق مشروع خود رونق دهند. از آنروز دستور خدائی رسبد:

«ای پیغمبر بنان خود بگواگر شما در آرزوی زندگی دنیا و تجمل نشسته‌اید بیایید تا شما را با بذل مساعدت و کمال مسالمت رها کنم و طلاق گویم و اگر هم بخدا و رسول و سرای جاوید آخرت دلبستگی دارید مطمئن باشید که خدا برای نیکوکاران از شما اجر بزرگی مهیا نموده است.»

بنابراین وحی دوشق بآنان پیشنهاد گردید یازینت دنیا را اختیار نمایند یا هم با زندگی ساده پیغمبر بسازند. اگر شق اول را اختیار نمودند البته از تجمل دنیا برخوردار میشوند ولی از شرف همسری آن حضرت برکنار خواهند گردید. آیا مرد نفس پرست این گونه پیشنهادی خواهد نمود؟

مرد خود خواه برای خشنود کردن امیال و هوسهای موقت خود دست بهر وسیله‌ای میزند نه این تنها بلکه شخص آرزومند و مشتاق تجمل و زندگی بر آرایش برای زنان خواهد بود و آنان را در بهترین جامه‌های زیبا خواهد خواست، بدون تردید پیغمبر دوستی و مهر زنان خود را در دل می‌پروراند و بی اندازه طرفدار حمیون زنان بود و سوسنه از ناحیه آنان دفاع میکرد ولی هنگامی که زنان برای مطالبه حق بظاهر مشروع خود اقدام نمودند و زندگی خود را بتجمل آراسته خواستند مآکه ل خونسردی بآنها گفته شد که هر گاه دست بزبور دیاسرید دیگر شایسته زندگی پیغمبر نخواهند بود

این حقیقت بدون هیچ پرده استیاهی آزادی خاطر آن حضرت را

از هر گونه فکر خود خواهی و ناروا نشان میدهد. او کاملاً برای طلاق دادن همه زنان آماده بود اما در برابر خواسته آنها یعنی متمایل شدن بتجمل و آرایش دنیا که شایسته زندگی خود نمیدانست تسلیم نگردید و این خود دلیل محکمی است که ازدواجهای آن حضرت را باتن آسائی و اغراض شهوانی هیچ رابطه‌ای نبود.

بگذار تا بار دیگر بحقایق تاریخی که باعث تعدد ازواج پیغمبر آنهم در فاصله کوتاه پنج سال از سوم تا هفتم از هجرت گردید بنگریم؛ با توجه باین که سی سال عمر پیغمبر بایک همسر می گذشت این دوره پنج ساله با موقعی تصادف کرد که جنگهای بیایی و خسته کننده‌ای در میان مسلمین و کفار برقرار بود. دائره جمعیت مسلمین در این تاریخ بسیار محدود بود وضع مستمر جنگ تفاوت مهمی در میان افراد مردان و زنان که دور کن اجتماعند ایجاد کرد. شوهرها در جنگهای خونین بشهادت رسیده و زنان نشان بیچاره و مستحق مساعدت می شدند، اما تنهائان و کره در چنین وضعی احتیاج آنان را تأمین نمی کرد تمایلات جنسی در نهاد بشر ریشه دار است و هر رهبری که از این گونه تمایلات فطری غفلت کند جمعیت را بفساد اخلاق سوق داده است و در نتیجه تمام ملت را بتباهی برده است. مصاحی که اخلاق و فضیلت در نظرش تمام منظور و اساس تعلیمات او است نمی تواند خود را تنها بتدارك خوراك و بوشاك برای زنان بی شوهر راضی کند پیغمبر برای شرافت اخلاقی آنان بیش از حوائج مادی نگران می شد و از اینرو بتجویز تعدد زنان ناچار گردید و بهمین دلیل خود در آن حند سالی که جنگ طغیان فوق العاده‌ای داشت با چند نفر از زنان بی شوهر ازدواج کرد و تقریباً تمام زنان او میوه بودند. اگر در اینکار منظور

شهوانی داشت چرا باید زنان شوهر دیده سالخورده را انتخاب نماید . پدر زن پیغمبر شدن برای هر يك از مسلمین امتیاز شایان و بساعت غبطه دیگران بود لیکن پیغمبر را در اینکار هدفی شریف و منظوری مقدس یعنی نگهداری و حمایت زنان شوهر مرده بود. خلاصه سنت تعدد ازواج تنها وسیله حفظ شرافت اسلامی بود.

اکنون بدوره چهارم عمر آن حضرت مبرسیم.

با فتح مکه در سال هشتم از هجرت عملاً جنگهای اسلامی پایان رسید . آشوبها و اضطرابهایی در میان بود اما در تمام کشور عربستان صلح برقرار و آرامش بوضع عادی برگشته بود . از سال هشتم تا آخر عمر پیغمبر دیگر زنی نگرفت آیا علت و باعث آن چه بود؟ پیغمبر تنها در زمانی بر شماره زنان خود افزود که شعله های جنگ برافروخته بود و شماره مردان در اثر جنگ تقلیل یافته و زنانی بدون زندگی و خانه و بیچاره باقی ماندند و تنها راه جاره تجویز تعدد ازواج بود

بیش از آنکه پیغمبر بجنگهای دفاعی ناچار شود خود بایک همسر زندگی میکرد و بعد از پایان یافتن جنگها نیز بفکر ازدواج حدیدی نیفتاد و از اینجا هیچ اشتباهی در تشخیص منظور آنحضرت باقی نخواهد ماند . در تمام ازدواجهای دوره جنگ همیشه هدف آجل مقدسی در نظر داشت.

در این سالها آن حضرت با اوضاع نامساعدی مواجه شد که ب تعلیمات مستمر دینی و اخلاقی خود نمیتوانست تعدد ازواج را حربه کند . در این وضع تنها دلسوزی و مهر او تنها متوجه بیچاره ترین افراد بود.

بازندگی کردن در کشوری که قانون چند زن گرفتن در آن عملی بود باین امر قانونی اظهار تمایل نکرد و عمده زندگی خود را تابنجاه و چهارسالگی بایکزن بر گزار نمود و این خود نشان میدهد که در قانون اخلاقی تعدد ازواج را مجاز نمیدانست لیکن با یش آمدن اوضاع غیر عادی مانند یکنفر احساساتی شانه از زیر بار خالی نکرد و در صورتیکه تعدد زنان را تجویز نکند شرف و شخصیت زنان را در خطر دید و بمنظور تامین هدف عالیتری استثناء تعدد ازواج را تجویز نمود تا بتواند با اوضاع نامساعدی که استثنائاً پیش آمده است روبرو شود تحقیقاً او برخلاف میل و رضا بجنگ متوسل شد و اگر اجباری نبود بالفطره از جنگ بیزاری میجست.

چهل سال کامل پیش از بعثت در کشوری زندگی کرد که شمشیر مانند یاره جویی در جاهای دیگر با آزادی بکار برده میشد. جائیکه جنگ و کینه توزی قانون روز بود. جائی که مردم آن چون حیوانات و حشی یکدیگر می بریدند، جائی که تا کسی بشمشیر متوسل نمیشد بهره‌ای از زندگی نداشت با وجود این در این چهل سال پیغمبر در مقابل دشمنی دست بشمشیر نبرد.

چهارده سال بعد از بعثت نیز بهمین وضع بر گزار شد. عشق و علاقه او را بصلح و مسالمت می توان بروشنی در دستورهای قرآن مقدس راجع بصلح مشاهده کرد :

«و اگر آنان بصلح متمایل شوند تو نیز اظهار تمایل نما و برخند نوکل کن که...»

و اگر دشمنان بخواهند ترا بفریمند مطمئن باش که خدا تو را کافی است.»

پذیرفتن پیغمبر عهدنامه حدیبیه را با آنکه شرائط آن بر مسلمین بسیار ناهموار و گذشتن از زندگی و تن بشهادت دادن آنان را آسانتر می نمود خود دلیل بارزی بر صلح دوستی آن بزرگوار است.

اما پس از آن که وظیفه حفظ اجتماع او را بمیدان جنگ رهبری کرد بدون هیچ تردیدی دست بشمشیر برده در مقابل مردم فتنه انگیز و دشمن خطرناک ایستاده شد. او میدانست که باید چگونه دشمن را پیش از آنکه وضع خطرناکتری بخود بگیرد متفرق نماید.

در موقعی در جنگ حنین هنگامیکه اصحابش رو بفرار نهاده بودند و در مقابل تیرباران سخت دشمن مقاومت خود را از دست دادند خود بتنهائی بدشمن پیشروی میکرد تا موقعی که مجاهدان برگشته و در اطراف او مجتمع شدند او طبیعتاً علاقه ای بجنگ نشان نمیداد تا موقعی که اوضاع و شرایط وقت او را اجباراً بسوی جنگ کشانید و بدون سابقه توانست در فرماندهی کمال هوش و لیاقت و در جنگجویی بالاترین مراتب دلاوری و سر بازی را نشان دهد، عیناً او بتعدد ازواج تمایل نداشت و تا بیست و پنج سالگی با فضیلت اخلاقی بینظیری باتجرد زندگی میکرد و از آنروز تا ۵ سالگی بیس از یک همسر نداشت ولی هنگامی که مسئولیت در مقابل وظیفه او را بمنظور پناه دادن زنان از خسرهای اخلاقی بتعدد ازواج دعوت نمود بیدرنگ دست بانجام وظیفه برد

در نشان دادن رفتار و سواک پیغمبر در زندگی و تکمیل این بحث خود را بابراد چند جمله ای در اطراف اطوار و اخلاق او بیازمند میدانیم؛ هنگامی که از همسر عایشه نزدیکترین کس با سرار زندگی او از اخلاق آن حضرت سؤال شد در جواب گفت: « اخلاق او قرآن بود »

بعبارت دیگر محمد عالی‌ترین اصول اخلاقی را که در قرآن ایراد شده است دارا بود.

سادگی و صداقت دواصل عمده فضائل او بود، او هر گونه کاری را بادست انجام می‌داد، دوشیدن گوسفندان را خود بعهده می‌گرفت. جامه های خود را وصله میزد و کفشهای خود را تعمیر مینمود.

شخصاً خانه را جاورب میزد، شتر خود را با دست خود عقال میکرد و از او مواظبت مینمود. هیچ کار مشروعی در نظرش پست نبود. در ساختن مسجد و بار دیگر در کندن خندق مدینه چون کارگری بکار مشغول بود. خرید لوازم خانه را نه تنها در زندگی خود بلکه برای همسایگان و بیوه زنان انجام میداد. هرگز در مقام بلند نبوت و سلطنت کاری را هرچه کوچک پست نمی‌شمرد. پیغمبر با اعمال و اطوار خود مدلل کرد که شغل و حرفهٔ مرد نمیتواند شرافت یابستی او را مشخص نماید کارها و حرکات او را پیرایه‌ای نبود و بسادگی انجام میگرفت او شایسته نمی‌دید که اصحابش برای ورود او بپاخیزند، روزی در مقام منع آنان از این عمل فرمود «سنت عجم را که در برابر بزرگان خود بپا می‌خیزند دنبال نکنید» و ضمناً اضافه کرد که «من بندهٔ فروتن خدایم و چون دیگران می‌خورم و می‌نشینم».

هنگامی که مردی برای بوسیدن دست آن حضرت آمده شد دست خود را کشید و فرمود این عادت نکوهیده عجم در برابر سلاطین است. اگر برده‌ای او را دعوت می‌نمود با کمال میل می‌پذیرفت. باتمام طبقات حتی با بردگان می‌نشست و غذا می‌خورد.

هنگامی که در میان جمعیت بود بهیچوجه از دیگران امتیازی نداشت. پیغمبر بر فقا و دوستانش دوستی فراوانی داشت، هر گاه با کسی

دست میداد پیش از طرف دست خود را نمیکشید. با همه کس بلبختد و روبرو میشد. جریر بن عبدالله می گوید «که او هرگز پیغمبر را بدون لببختد ندید.»

بسادگی سخن می گفت و هرگز قیافه ساختگی ریاست بخود نگرفت. بچه ها را روی دست برمیداشت و نوازش میکرد. غیب را دشمن می داشت و حاضران را همیشه از بدگوئی غائبان منع میکرد. در سلام کردن بر اصحاب خود سبقت می گرفت و با آنان مصافحه میکرد.

جوانمردی و بخشندگی پیغمبر حتی درباره دشمن در تاریخ بشریت بی نظیر است. عبدالله بن ابی رئیس منافقین یکی از دشمنان سرسخت اسلام بود و روزها و شبهای او بمخالفت و فتنه انگیزی در میان مسلمین بر گزار می شد. باز در هنگام مرگش پیغمبر برای او طلب آمرزش نمود و پیراهن خود را بجای کفن بر او پوشاند.

اهل مکه که آن حضرت و صحابه اش را در معرض فجیعترین زجرهای وحشیانه قرار داده بودند نه تنها در فتح مکه بدریافت امان سرفراز آمدند بلکه حتی مورد ملامت و سرزنش هم قرار نگرفتند، بیست سال تمام زجر و شکنجه و آتش افروزی جنگ بکلی بخشیده و فراموش گردید.

مؤیر میگوید: «جوانمردی؟ بلند همتی محمد درباره مردمی که مدت ها از او بیزار و او را نمی پذیرفتند شایسته هر گونه ستایشی است.»

حقیقت اینست که در تاریخ بشریت نمونه دیگری را از چنین بزرگواری و علو طبع و بخشندگی درباره جنان دشمن دیرینه ای که خون بیگناه را میریخت و بایچه چارگان و بیوه زنان و یتیمان کمترین مهربانی را نشان نمی داد و برای کشتن پیغمبر و نابود کردن اصحابش بالاتر بن

کوشش‌ها را بکار می‌برد نمی‌توان یافت. اسیران جنگی تقریباً همیشه بدون مطالبه فدیة آزاد می‌شدند فقط در جنگ بدر بود که از اسیران مطالبه فدیة شد لیکن بعد از آن صدها اسیر و مخصوصاً در جنگ هوازن در حدود شش هزار نفر اسیر جنگی بدون پرداختن چیزی آزاد شدند، در جنگ احد هنگامی که آنحضرت با بدن مجروح افتاده بود یکی از صحابه او را بنفرین کردن دشمن دعوت نمود در پاسخ چنین شنید: «برای دعوت و هدایت و مهربانی مبعوث شده‌ام نه برای نفرین. خدایا قوم مرا هدایت کن چه اینکه آنان مردمی نادانند.»

روزی عربی بدوی آنحضرت را کشیده و عبای او را بدور گردنش تابید و هنگامی که بتقاضای تهدید شد در مقام دفاع برآمد و گفت محمد کسی نیست که بدی را بیدی پاسخ دهد.

محمد در اجرای عدالت با دقت تمام مساوات را رعایت می‌نمود. مسلمان و نامسلمان و حتی دشمن همگی در چشم قضاوت او برابر بودند حتی پیش از بعثت بطرفی و امانت و درستی او شهرتی بسزا داشت مردم خصومت‌های خود را بدآوری نزد او می‌بردند. در مدینه یهود و بت پرستان او را در تمام اختلافهای خود بدآوری پذیرفته بودند.

با آنهمه سوء قصد و دشمنی برداشته‌ای که یهود را با مسلمین بود. هنگامی که دو نفر یهودی و مسلمان برای رفع خصومت نزد او آمدند حق را بایهودی نشخص داده و بنفع او حکم داد و هیچ از رنجش و کناره گیری آن مسلمان بلکه تمام قبیله او را نکرده.

حتی در رفتار با گستاخترین دشمنانش همیشه پیرو دستور قرآن بود که می‌گوید: «مباد دشمنی مردمی، شما را بر بیداد گری تحریک نماید.

عدالت نمائید که آن بتقوی و فضیلت نزدیکتر است»^۱

در بستر مرگ و در آخرین نفس‌های زندگی رو بجمعیت چنین گفت: «اگر بکسی مالی بدهکار باشم برای پرداختن آن و اگر کسی را آزرده‌ام برای قصاص شدن آماده‌ام»

در مجالس هر گز برای خود جای عالیت‌ری را بر نمی‌گزید در موقعی که در مدینه حکومت روحانی و سیاسی داشت مردی از یهود که حضرت باومبلغی بدهکار بود در مقام مطالبه بدرستی و گستاخی پرداخت، عمر که حاضر بود سخت بخشم آمد اما پیغمبر او را سرزنش کرده و گفت:

«برای تو تنها شایسته آن بود که من بدهکار و یهودی بستانکار هر دورا نصیحت می‌کردی مرا بحوشناسی و اداء حق و او را بحسن خلق و در مقام مطالبه ادراک را نگاهداشتن» و سپس بیش از مبلغی که بدهکار بود یهودی پرداخت، باریگر بار قفایس در سفری بود وقت نهمه خوراک رسید و هر کسی کاری را عهده گرفت او هم بجمع هیزم مشغول گردید. باین که قائد روحانی و سیاسی بود همیشه سهم خود را از کار خون یک فرد عادی انجام میداد در رفتار با خدمتگزاران خود همیشه عدالت و مساوات را رعایت میکرد

انس می‌گوید که ده سال خدمتگزار پیغمبر بودم تا روزی که تمام جزیره العرب او را بسیادت شناخت و هر گز مرا در فعل یا ترك کاری ملامت نفرمود، هر گز کسی را در بند بردگی نگاه نمیداشت. نابرده‌ای را مالك میشد هر چه زودتر او را آزاد می‌نمود.

در صدقات و خیرات هیچکس باو نمی‌رسید. هرگز سائلی را از عنایت خود محروم نکرد خود گرسنه بسر میبرد و گرسنگان را سیرمی کرد. هر گزیول را ذخیره نمی‌فرمود حتی در بستر مرگ آنچه در خانه بود همه را در میان مستمندان تقسیم نمود. مهر او حتی به حیوانات آفریده خدا ریزش داشت و میگفت شخصی مقداری آب از چاهی کشید و سنگ تشنه‌ای را سیراب کرد و در نتیجه وارد بهشت گردید.

از آنسو زنی گریه خود را بست و گرسنه نگه‌داشت و بعد از مرگ در شکنجه عذاب قرار گرفت. از همان روزهای نخستین مهربانی سرشاری دربارهٔ بیوه زنان و یتیمان فقیر و ناتوان نشان میداد.

او همیشه طرفدار مظلوم بود. بی‌بسته در مقام استیفاء حقوق زنان از مردان، بردگان از موالی و فرمانبرداران از فرماندهان ورعیت از پادشاه بود. غلام حبشی را چنان بادیدهٔ احترام می‌نگریست که فرمانده قریشی را. او مدافع حق مظلوم ورنجدیدگان بود. بکودکان بسیار علاقه داشت و در میان راه به کودکان برمی‌خورد و آنان را مورد نوازش قرار میداد. بدون هیچ قصوری از بیماران عیادت مینمود و از سلامتی آنان جويا تنده آنها را تسلی میداد و همچنین در تشییع جنازه شرکت میکرد.

در عالیت‌ترین مراتب شخصیت بتواضع و فروتنی آراسته بود و در شجاعت بر همه دلیران برتری داشت. ترس و هراس از دشمنان را هرگز در دل جای نداد حتی در موقعیکه نقشه‌های پردامنه‌ای برای کشتن او در مکه طرح میشد بدون هیچ بیم و هراس روز و شب در میان دشمنان رفت و آمد داشت. او بهمهٔ اصحابش گفت تا از مکه هجرت کنند و خود بتنهائی در میان دشمنان بخشم آمده‌ای باقی ماند، با این که تعقیب کنندگان تاد

غارى كه در آن مخفى شده بود رسيدند باز رفيق راهش را تسلى مى داد و ميگفت خدا با ما است.

در صحنه جنگ احد هنگامى كه تمام لشگرش بدام خطر افتاده بودند بدون كمتر توجهى بخطر هاى شخصى براى جمع آورى اصحاب پراكنده خود فرياد ميزد. در جنگ حنين موقعى كه صفهاى مسلمانين از هم گسسته و افراد رو بفرار نهاده بودند او خود به ننهائى بطرف دشمن پيشروى كرده و با صدائى بلند ميگفت «من ييغمبر خدايم». در آن شبى كه گمان ميرفت دشمن بمدينه حمله آورده است او اولين كسى بود كه براى تحصيل اطلاعات مقدماتى از وضع دشمن اسب خود را بدون زين سوار شده و در اطراف مدينه بجستجو پرداخت.

دريكى از سفرها بتهنائى در باى درخنى خوابيده بود كه دشمنى براو فرصت يافت و با شمشير برهنه فرياد كرد: - اکنون، كه ميتواند تو را از جنگال مرگ رهائى دهد،

بيغمبر با كمال آرامش خاطر گفت: «خدا، و لحظه اى بعد همان دشمن باشمشير برهنه بيغمبر و همان سؤال رو بروسد ولى برعكس آنحضرت خود را سخت بيچارهديد و تنها جوانمردى آنحضرت او را آزاد گذاشت تا برود.

امانت و درستي بيغمبر در تمام جزيره العرب نشرونى بسزا داشت. دشمنان بر عنادش غالباً اعتراف ميكردند كه او هرگز دروغى نگفته است هر گاه سخنى ميگفت و ويமானى مبنهاد در راه انجام آن همه مشكلات و حتى هزينه هاى سنگين را تحمل ميفرمود. با كمال صداقت عهدنامه حدسيه و شرايط آنرا رعايت نمود. گواينى كه بر حسب آن نمى توانست

مسلمین گریزنده از آزار قریش را پناه دهد. تمام تذکره نویسان آنحضرت طاق و بردباری و ثبات و استقامت بی نظیر او را تصدیق کرده‌اند. ناامیدی و دلسردی در زندگی او راه نداشت. باین که از همه اطراف دشمن خطرناک و منظره‌های تاریک دلتنگ کننده‌ای او را احاطه میکرد. ایمان ثابت او پیروزی نهائی حق هرگز تزلزلی بخود راه نداد.

فصل دوم

ایمان بخدا

سر پیروزی و موفقیت کامیابترین شخصیت‌های مذهبی جهان چه بود؟

چه اندیشه‌ای بود که کاملترین و ناگهاترین و فوق‌العاده‌ترین انقلابی را که در کره زمین روی ملتی انجام شده است بوجود آورد؟ چگونه افکار بشر برای این اصلاح بی نظیر و مهم آماده گشت؟ چه عاملی مردم موهوم پرست و وحشی یرشادرت را بسوی زندگی جدی و نوینی رهبری کرد؟

چگونه این وظیفه خارج از قدرت انجام، و جای آنهمه فتنه‌انگیزی و جنگهای داخلی را یگانگی و برادری گرفت و از دسه‌هایی که هر يك برای نابود کردن دیگری دامن بکمر زده بود ملتی قوی و نیرومند بوجود آمد؟

یراکنده‌تر از عرب جاهلیت می‌توان ملتی را نشان داد.

سرچشمه درمان دردهای بشریت چه بود؟

راز موفقیت پیغمبر که بالاتفاق تا امروز در تاریخ بشریت بی‌ساعه است بر ایمان محکم او بخدا متکی است. او را عقیده محکم بود که خدا را برای تعالی و ترقی بشر نه تنها یک فرد یا يك ملت بلکه تمام جهان نقشه حکیمانه‌ای است و هیچ قدرتی در جهان نمی‌تواند مشیت خدا را

خشی نماید .

هنگامی که نخستین پیام خدا رسید و او را برای نجات بشریت از نابودی برانگیخت سنگینی بار وظیفه او را بلرزه آورد. با ارتعاش بدن و انقلاب حال از کوه حری سرازیر شده و بسوی خانه نزد خدیجه آمد و گفت مرا پیوشانید. آری عظمت تکلیف بود که او را لرزاند اما بدرنگ دست بکار انجام وظیفه شد.

در آغاز امر مورد استهزاء قرار گرفت و او را بیکاره و خیالباف خواندند و مانند شخص غیر قابل توجهی بارفتاراهانت آمیز قریش روبرو شد. اما بزودی دشمن عظمت موضوع را دریافته و قیافه جدی بخود گرفت و در نتیجه بزجر و شکنجه پیغمبر و اصحابش دست برد و وحشیانه بازار آنان پرداخت تا آن جا که بعضی از مسلمین را تامردن از شکنجه دشمن رهایی نبود. با ادامه پیشرفت اصحاب خود را دستور داد تا بکشور حبشه که پادشاهی مسیحی داشت هجرت نمایند و بآنها گفت آن جاشما را گشایش است و از عدالت نجاشی برخوردار میشوید آن جا بمانید، تا روزیکه خدای ممتل شمارا از این مشکلات رهایی بخشد.

بیروانش بکشوری آزاد و محلی مطمئن رسیدند اما خود تنها بدون بیم و هراس در محل مأموریت دست بکار دعوت باقی ماند. دشمن او را تهدید و قتل کرد و حتی عموش ابوطالب که تنها تکیه گاه او بود اظهار داشت که یش از این نمیتواند در مقابل دشمن های هم آهنگ قریش مقاومت نماید و هم او را گفت که بار مسئولیت مرا یش از این سنگین مکن، اما پیغمبر با کمال صلابت و استقامت با ابوطالب گفت «اگر قریش خورشید را در دست راست و ماه را در دست چپ من جای دهند تا از

این دعوت صرف نظر نمایم کمترین خللی بتصمیم من راه پیدا نخواهد کرد پیوسته در پی انجام وظیفه خواهم بود تاخود در این راه مقدس جان سپارم یا هم بخواست خدا بهدف رسیده و بر دشمن خویش پیروز گردم. کوشش های قریش برای وادار کردن ابوطالب به تسلیم پیغمبر و دست از یاری او کشیدن بجائی نرسید بار دیگر در مقام اغواء کردن و تحت تأثیر قرار دادن خود آن حضرت بوسیله پیشنهادهای فریبنده ای برآمدند و برای انجام منظوری واسطه با او تماس گرفته اظهار نمودند هرگاه آرزوی تو در این راه تحصیل ثروت است ما میتوانیم بیش از آنچه آرزو داری مال فراهم نمایم و اگر داعیه مقام و قدرت در مغز تو پیدا شده است ترا بمقام رهبری و پادشاهی پذیرفته و سوگند وفاداری یاد کنیم. و هرگاه بعشق دختران جوان دست باین ماجرای زده ای برای تقدیم نمودن زیباترین دوشیزگان جوانی که خود انتخاب نمائی آماده ایم.

مقاومت در برابر این پیشنهادهای فریبنده برای افکار عادی تقریباً محال بود. از مردی نادار و بی کس و زرخیز پادشاهی توانا که در ثروت و نعمت غلط زند و با دختران زیبای پریوش هم آغوش باشد راه بسیاری است لیکن او در پاسخ قریش چنین گفت «نه با آرزوی ثروت یا داعیه ریاست و قدرت قیام کرده ام بلکه خدا مرا برای اندرز بشر برانگیخته و هیچ هدفی جز رسانیدن پیام او ندارم. اگر دعوت من و پیام خدا را پذیرفتید سعادت دو جهان برای شماست و گرنه خدا در میان من و شما حکم خواهد نمود.»

در بیان این موضوع در یکی از سوره های دوره نخستین قرآن

می گوید :

«کافران بر آن شوند که تورا از آنچه بسوی تو وحی کرده ایم باز گردانند تا جز آنرا ساخته و بما نسبت دهی و در آن هنگام ترا بدوستی خواهند گرفت و گر نه آن بود که ما ترا ثابت نگه داشته ایم بسی شك نزدیک بودی که کمی بآنها مایل شوی^۱»

ایمان محکم پیغمبر را پیروزی نهائی در برابر مقاومت های جدی دشمن و هنگامی که کمترین پرتوی از امیدواری تابش نداشت میتوان در تمام صفحات قرآن مقدس مشاهده کرد.

قرآن در نزد پیغمبر نیروی خارق العاده ای بود که تسخیر تمام جهان از او ساخته است

«و اگر بوسیله کتابی خارق عادت کوهها برفتار و مرده گان بگفتار آیند و زمین از هم شکافته شود (همین قرآن است) آری امر تمام جهان با خداست.^۲»

«اگر این قرآن را بر کوهی فرستاده بودیم در برابر آن خاضع شده و از ترس خدا شکاف بر میداشت و ما این مثلها را برای مردم بیان می کنیم باشد که بانفکر در آن بنگرند^۳»

تمام مخالفت هایی که در برابر تصمیم آن حضرت باستوار شدن حق انجام میگرفت در نظرش مرحله ای کوتاه و منظره ای زود گذر بود متلاد و وحی های دوره نخستین

«گفته های دشمنان را بایر دباری تحمل نما و بطرزی نیکو از آنها دوری گزین و کار تکذیب کنندگان مغرور آسایش و نعمت را بمن واگذار و برای مدنی کوتاه بآنها مهلت بده^۴»

۱- ۱۷: ۷۳- ۷۴ ۲- ۱۳: ۳۱ ۳- ۵۹: ۲۱

۴- ۷۳: ۱۰- ۱۱

«فرعون فرمان پیغمبر مارا نبرد پس او را بسختی گرفتیم. چگونه اگر کافر شدید خود را از مشکلات روزی که کودکان را پیر می کند برکنار خواهید داشت روزی که هول آن آسمان را می شکافد وعده خدا بانجام میرسد»^۱.

«برای خدای خود شکبیا باش پس هرگاه شیپور روز حساب نواخته شود روز سختی آغاز خواهد گردید که برای کافران هیچگونه آسایشی ندارد. بگذار مرا تا خود بکار انتقام آن بنده ای برسم که او را تنها آفریدم و ثروت فراوانی در اختیار او نهادم و یسرانی آماده خدمت روزی او کردم و امور زندگی او را تعدیل و تنظیم نمودم باز هم طمع فزونی دارد هرگز بفزونی نرسد چه این که با آیات ما عناد ورزید بزودی او را به مشکلات ناهمواری گرفتار خواهیم کرد»^۲.

ایمان محکم او با آنکه تمام مخالفت های دشمن در مقابل دعوتش بی نتیجه خواهد ماند و او در اصلاحات اساسی که در عهده اوست توفیق حاصل خواهد نمود در تمام سطور قرآن آشکار است و هرچه بر شدت حملات دشمن افزوده میشد ایمان او بموفقیت نهائی و بی نتیجه ماندن کوششهای مخالفان عمیق تر و محکم تر می گشت؛ باز در یکی از وحی های دوره نخستین بعد از آنکه سخن از پیغمبر و مخالفانش بمیان آمده است گفته شده.

«یس آنها را بعزت و فدرت خود سخت گرفتیم آیا کافران شما از گذشتگان بهترید یا شما را در کتاب های خدا از عذاب اوامانی است یا آن که میگویند ما همه یاور همدیگریم بزودی دسته های کافران

شکست خورده و راه گریز در پیش خواهند گرفت بلکه ساعت حساب وعده گاه آنها است و آن ساعت بس غم انگیز تر و تلخ تر است^۱»

پیغمبر در جنگ بدر هنگامی که ۳۰۰ نفر مسلمان یعنی تمام لشکر خود را در چنگال ۱۰۰۰ نفر دشمن مسلح در خطر نابودی مشاهده کرد تمام شب را بدعا و تضرع بر گزار نمود:

«خدایا وعده‌ای را که فرموده‌ای از تو خواستارم خدایا اگر هلاک شدن این جمع را پسندی دیگر عبادت نخواهی شد ای خدای زنده و ای پروردگار پاینده ای که یابندگی همه موجودات بتو هست بمهر تو پناه می‌برم (و مانند این کلمات) و بالاخره از میان قریش خود بیرون آمده با صدای بلند آیات فوق را از قرآن تلاوت نموده نشان میداد که با کمی و ناتوانی مسلمین بعدی که عده وعده آنها قابل قیاس با دشمن نیست باز بوعده خدا و بیروزی نهایی حتی در این صحنه خطرناک مطمئن است. در حقیقت همان ایمان محکم بخدا بود که او را نه تنها در برابر زجر و شکنجه اهل مکه بلکه حتی در موقع سرازیر شدن حملات دشمن در صحنه‌های جنگ در اطراف مدینه آنهم بامسلمینی که افراد و ابزار آنها برای ایستادگی در برابر نیروهای مهاجم کافی نبود با کمال قدرت و شخصیت روحی نگه داشت.

او میدانست تمام کوششهای فراوانی که بمنظور اصلاح عرب پیش از او بسایجام رسیده بی‌اثر مانده است. در عین حال بموقفیت و بیروزی خود نه تنها در برابر بت‌پرستان بلکه حتی در اصلاح فاسد شدگان از اهل کتاب مطمئن بود.

«کافران اهل کتاب و بت پرستان را از گناه گمراهی آزادی نبود تا روزی که برهان روشنی بر آنها اقامه شد و پیغمبر خدا در میان آنها پیا خواست تا صحیفه های پاک آسمانی را که حاوی کتاب های فضیلت و راستی است بر آنها بخواند^۱»

اگر دل های کافران چون سنگ های خارا سخت بلکه از آنها سخت تر بود باز او کاملاً مطمئن بود که چشمه های عواطف و ایمان را از آن جاری خواهد نمود و آنها بالاخره دعوت او را پذیرفته و برای خدا سجده خواهند کرد: «سپس دل های شما را قساوت گرفت ناچون سنگ خارا یا سخت تر از آن شد و بسا سنگها که از آن نهرها بجوشد و پاره ای سنگها شکافته شود و آب از آن جاری گردد و بعضی نیز از ترس خدا فرود آید»^۲

پیغمبر نه تنها اطمینان داشت که دعوت او عرب را زنده خواهد کرد بلکه بالیمان کاملی معتقد بود که باید پیام خدا را بتمام بشر ابلاغ کند و سرانجام کار او بموفقیت خواهد کشید.

عقیده او باین که خدا پیشرفت شریعت را بسوی فضیلت بوسیله بعثت او خواسته است تنها منحصر به همتی خاص یا دوره ای مخصوص نبود نماز آن حضرت که امروز نماز میلیونها بیروان اوست در پنج وقت معین با کلمات ذیل آغاز میشود .

«تمام ستایشی شایسته خدا است که پروردگار ورهبر هدایت جهانیان بسوی کمال است»^۳

۱ ۹۸ ۳-۱ ۲-۲ ۷۴ (۳) کلامه عربی که در اینجا بکار می رود رب است که مصابقی بهترین معانی لغت عرب معنی آن پرورش دهنده حنزی است بطوری که از مراحل کونا گونی بگذرد تا کمال لا یقود رسد و تمام مراحل مادی و معنوی زندگی را شامل است.

بنا بر این همین هدایت عمومی اساس مذهب او بود. بعقیده او نقشهٔ خدائی تدریجاً تمام بشریت را بسوی فضیلت و کمال خواهد رسانید. او مانند پیغمبری مخصوص عرب قیام نکرد بلکه او پیغمبر خدا برای تعلیم بشریت بود:

«بگوای مردم، من پیغمبر خدا بر تمام شمایم خدائی که پادشاهی آسمانها و زمین برای اوست»^۱

«ماترا بمنظور اینکه بر تمام جهانیان رحمت باشی فرستاده‌ایم»^۲
 بزرگوار خدائی است که فرمان را بر بندهٔ خود فرستاد تاجهانیان را از عذاب او انداز کند»^۳

و در سوره‌های دورهٔ نخستین:

و قرآن نیست مگر یادآوری برای تمام جهانیان^۴

باز در آیه‌ای که سه بار در سه جای قرآن تکرار شده است ایمان نامحدود پیغمبر را بموقفیت نهائی او در اصلاح تمام بشریت نشان میدهد:
 «اوست آن خدائی که پیغمبر خود را برهنمائی دین حق فرستاد تا آن را بر همه ادیان جهان غالب کند»^۵

ایمان ثابت پیغمبر بخدا که راز موفقیت شگفت‌انگیز او بود نیز اساس تمام اصلاحاتی است که بوسیلهٔ او بانجام رسید. او کار خود را از شرارت یا موهوم پرستی یا غارت‌های پست یا رسوم نکوهیده که رواج محیط بود برکنار داشته و نیروی خود را از همان مراحل نخستین بتنهایی در سوق جمعیت بخدا بکار برد. تقریباً تمام آنچه در مکه باو وحی شد در این زمینه‌ها بود:

۱-۲۵-۳ ۱۰۷:۲۱-۲ ۱۵۸:۷-۱
 ۸: ۶۱+۲۸: ۴۸+۳۳: ۹-۵ ۲۷۰: ۸۱ ۵۲: ۶۸-۴

«بزرگی و عظمت تنها برای خداست. پروردگار همه اوست. او خود را بوسیله آیات آشکار می کند. او خود را بر بندگانش می شناساند. قداست و طهارت تنها برای اوست. او از جان انسان باو نزدیکتر است. کریمی جز او نیست. مهربانی جز او نمی توان یافت. دوستی جز او کجاست. محبت از اوست. آمرزنده اوست. بخشنده اوست. کفایت کننده اوست. دعای بنده اش را می شنود. دوستدار نیکی و دشمن گناه است. دوست کسانی است که بی فریاد رس و ناتوان و بیچاره اند. دوست مردمان خدا شناس است. و همچنین.

مرد با ایمان مانند سیم برق دار است و کسانی که با او تماس می گیرند ایمان را بوسیله او بخود جذب می کنند تماس گرفتن با دل پر ایمان پیغمبر که از توجه بخدا لبریز بود تأثیر شگفت انگیزی در روحیه صحابه اوداشت و دل های آنها نیز از ایمان بخدا لبریز میشد جریان ایمان که از دل پیغمبر بسوی دل های پیروان و اتباع او انتقال می یافت بوسیله آیات قرآن که در موضوع خدا شناسی نازل می گشت ییوسته تأیید میشد تمام صحنه های طبیعت شواهد وجود خدا است.

آیا با آسمان با عظمت در بالای سر خود نمی نگرند که چگونه آنرا آفریده و آراسته ایم و هیچ شکافی در آن نیست و زمین را پهن کردیم و کوهها را بر روی آن انداختیم و بتقدیر ما همه رقم گیاههای زیبا در آن روئید تا وسیله بینائی و یادآوری بندگانی شود که بسوی خدا باز می گردند. و از ابر بالا آب پربرکتی فرو فرستادیم تا در اثر آن باغها و دانه های محصول روئیدن گرفت و هم درخت های بلند خرما که شکوفه های آن با نظم عجیبی رویهم قرار گرفته است تا روزی بندگان را فراهم کنیم

و با آب باران زمین‌های مرده را زنده کردیم. رستاخیز قیافت نیز چنین است.^۱

«شما را چه می‌شود که بزرگی خدا را باور ندارید و او بود که شما را از مراحل گوناگون خلقت گذراند تا بصورت آدمی آفرید^۲»

«آیا نمی‌نگرید چگونه خدا هفت آسمان را همانند آفرید و ماه تابان و خورشید فروزان را در آن نهاد و شما را چون گیاهان از زمین در آورد. و دیگر بار شما را در زمین پنهان کند تا روز جزا باز شما را از میان گورها محشور نماید و خدا زمین را بساط شما قرارداد تا در راه‌های گشاده آن در پی مصالح خود رفت و آمد کنید^۳»

«خدایی که مرگ و زندگی را آفرید تا شما را در معرض آزمایش قرار دهد که آیا کدامیک از شما نیکو کارتر است و او بزرگ و آمرزنده است. خدایی که هفت آسمان را همانند آفرید در آفرینش خدای مهربان تفاوتی نخواهی دید درست بنگر تاهیچ خللی در آن توانی یافت؛ باز دو بار دیگر با دقتی تمام نظر کن تا دیده حیرت زده و زبون و خسته بسوی تو باز گردد^۴»

«همانا در آفرینش آسمانها و زمین و توالی شب و روز و کشتی‌هایی که بنفع اقتصادی و سیاسی مردم در دریا حرکت می‌کنند و بارانی که خدا از ابر فرو می‌فرستد و بآن زمین‌های مرده را زنده می‌کند و از همه

۱- ۵۰ ۶- ۱ ۲- این کلمات را اشاره ایست بآن که انسان از نظر مادی از مراحل گذشت تا بوضع فعلی رسید و می‌توان آنرا مؤید تئوری تکامل دانست. وحدت جهان خود دلیل وحدت صانع جهان است.

۳- ۲۱-۱۳- ۲۰ ۴- ۶۷- ۲ ۴

رقم موجودات در روی زمین پراکنده می‌نماید و در تغییر دادن بادها و ابرهای مسخر میان آسمان و زمین برای مردم هوشمند آیاتی از قدرت و حکمت اوست.^۱

دلایل وجود خدا از موجودات مادی جهان روی این حساب بود که آنها را ناچار صانعی در کار است. شواهد دیگری بر وجود بنده مربوط است بروح بشر که توحید و خداشناسی با دست فطرت در درون بشر دست بکار هدایت است:

آیا موجودات بدون صانع پدید آمده‌اند؟ آیا ممکنات را خود ممکنات آفریده‌اند؟ آیا آسمانها و زمین را این مردم خلق کرده‌اند؟^۲
آیا من پروردگار شما نیستم؟^۳

این سؤال‌های فطری نشان می‌دهد که خداشناسی پاره‌ای از طبیعت و ودیعه‌ای در فطرت انسان است گاهی توحید فطری در ضمن بیان نزدیکی غیر قابل تصور خدا بجان انسان تفسیر شده است:

ما بجان شما از خود شما نزدیک‌تریم^۴

ما بجان بشر از رگ جان او نزدیک‌تریم^۵

مفاد این تعبیر آن است که ادراک و ایمان بوجود خدا و روح بشر حتی از ادراک و ایمان بوجود خود روشن‌تر است لیکن مران توحید فطری در طبیعت‌های افرادی باختلاف روشنی و تاریکی روح مختلف است.

بنابر این خدا در نظر مسلمان موضوع اساسی زندگی بشر بود

۱- ۱۴۶:۲ ۲- ۳۵:۵۲-۳۶ ۳- ۷:۱۷۲

۴- ۸۵:۵۶ ۵- ۱۶:۵۰

وروی این حساب پیوسته بمنظور کمک خواستن و هدایت جستن بسوی او باز می گشت. روح ایمان بخدا در قالب عبادت و پیکر نماز جلوه گر شد. مسلمان روزی پنج بار بنماز ایستاده میشد. بخش مهمی از نماز سوره کوتاه فاتحه الکتاب است که قرآن مقدس بدان افتتاح میشود :

تمام ستایش شایسته خداست پروردگار جهانها و رهبر جهانیان بکمال بخشنده و مهربان .

پادشاه روز جزا.

تنها تورا می پرستیم و تنها از تو کمک می خواهیم .

مارا براه راست رهبری فرما .

راه آن بندگان که آنها را مورد احسان خود قرار داده ای.

نه آن مردمی که بر آنها خشم گرفته ای و نه آنان که بگمراهی می روند^۱

توجه روحی انسان بخدا در نمازش آشکار می گردد لیکن این توجه در موقعی که انسان خود را گرفتار مشکلات بیابد بمراتب آشکارتر است:

«و هنگامی که فشار حوادث آدمی را خسته کند بخدا توجه نموده و بسوی او باز گردد سپس هنگامی که خدا او را مورد مهر و عنایت خود قرار داد از گرفتاری گذشته خود و لطف خدا فراموش نماید^۲»

هنگامی که محنتی باو میرسد مارا بفریادرسی خود مبخواند و هنگامی که بداد او میرسیم و باو نعمت میدهیم می گوید که این نعمت

را بهوشیاری و کاردانی خود بدست آورده ام^۱»

«وهرگاه بیچارگی بانسان میرسد در حال استراحت یا نشستن یا ایستادن ما را ییاری خود می طلبد اما وقتی که بیچارگی او را علاج کردیم چنان می رود که گویا هرگز ما را نخوانده و از ما حاجتی نخواست است^۲»

انسان نه تنها مأمور گشته بود که برای خدا بنماز بایستد و در حال آسودگی و گرفتاری باو متوجه شود و در هر فرصتی کمک و هدایت را از او بخواهد بلکه نیز خاطر نشان او شده بود که خدا دعا و نماز او را می شنود و بحوائج او میرسد :

«و خدای شما می گوید مرا بخوانید تا شمارا بحوائج شما برسانم^۳»
 «آیا بفریاد بیچاره درمانده که می رسد؟ و محتضار که بر طرف می کند؛ و شمارا در روی زمین حکومت میدهد^۴»
 «همانا خدای شما شنونده دعای بندگان است^۵»

«وهرگاه بندگان درباره من از تو سؤال کردند پس بدرستی که من بآنها نزدیکم دعای درخواست کننده را هرگاه بخواند اجابت میکنم شایسته است بندگان هم مرا اجابت نمایند و بمن ایمان بیاورند، باشد که براه راست رهبری شوند^۶»

دیگر باره بآنان تعلیم شد که در همه اوضاع و احوال بر خدا توکل نمایند بطوریکه در مشکلات و درماندگی ها شکست بخود راه ندهند:
 «در راه انجام مقاصد جز از خدا توفیق نمیخواهم بر او توکل نموده

۱- ۴۹۰: ۶۰ — ۳ — ۱۲: ۱۰

۲- ۲۷: ۶۲ — ۵- ۱۴: ۳۹ — ۶- ۲: ۱۸۶

و بسوی او باز گشت میکنم^۱»

«بر خدای زنده‌ای که از فنا و مرگ منزّه است توکل نما و او را ستایش کن و او خود بگناهان بندگان خود آگاه است^۲»

«هر کس بر خدا اعتماد نماید خدا او را بس است^۳ همانا امر خدا بانجام میرسد و او برای هر چیزی اندازه‌ای تقدیر نموده است^۴»

از این گذشته بانسان گفته شد تا هر گاه خود را در خطر گمراهی یادار بیچارگی بیابد به پناه خدا رود:

«بخدای آدمیان پناه می برم پادشاه آدمیان پروردگار آدمیان^۵»

«ای خدای من از وسوسه‌های شیاطین و از آنکه در نفوذ من حاضر شوند بتو پناه می برم^۶»

«و هرگاه وسوسه شیطان ترا غمگین کند بخدا پناهنده شو چه اینکه او شنوا و داناست^۷»

خورسندی و اطمینان قلب را نیز از راه خدا شناسی باید بدست آورد:

«کسانی که بخدا ایمان آورده‌اند و دل‌های آنها بیاد خدا مطمئن و آسوده است آری بوسیله یاد خداست که دل‌ها خورسند و آسوده میشوند^۸»

خدائیکه در حقیقت آفریننده جهان و جهانیان و فرمانده تمام نوامیس خلقت بود در عین حال در منطق قرآن دوست بشر معرفی شد:

۱- ۸۸: ۱۱ + ۳۰: ۱۳ - ۲: ۱۴ - ۳: ۲۵ - ۵۸

۲- ۶۵: ۳ - ۵ - ۱۱۴: ۱ - ۳ - ۶: ۱۳ - ۲۸

۳- ۹۵: ۱۹ - ۸ - ۶: ۴۹

«برخی از کافران دوست برخی دیگرند لیکن خدا دوست مردم
پرهیزکار و وظیفه شناس است»^۱

«آیا آنها اولیائی جز خدا گرفته اند و تنها شایسته ولایت و دوستی
خداست، اوست که مرده را زنده میکند و بر همه چیز توانا است»^۲
«خدا ولی بندگان با ایمان است آنها را از تاریکی ها بسوی
روشنی می برد»^۳

«در دوستی و یاری خدا کفایت است»^۴

مهربانی و دوستی خدایی اندازه و از حدود تصور انسان خارج است
رحمت عامه او بمؤمنان و کافران نیکوکاران و گناهکاران یکسان میرسد:
«ای بندگان که بر خود ستم کرده باسراف گناه گرفتار آمده اید از
خدا ناامید نباشید چه اینکه خدا همه گناهان را آمرزنده است»^۵
«ای پروردگار ما همه چیز را در آغوش مهر خود جای داده ای و از
همه چیز آگاهی»^۶

«بگو بفضل و رحمت خدا و بآن باید خشنود باشید»^۷

«مگر آنانکه مورد مهر پروردگار قرار گرفته اند و برای مهرورزی
آنها را آفرید»^۸

«از رحمت خدا ناامید نباشید چه اینکه جز مردم کافر از رحمت او
ناامید نمی شوند»^۹

«او رحمت را بر عهده خود گرفته است»^{۱۰}

۲۵۷.۲ - ۳	۹: ۴۹ - ۲	۱۹: ۴۵ - ۱
۵۸: ۱۰ - ۷	۷: ۴۰ - ۶	۵۳ ۳۹ - ۵
۵۴ - ۱۲۰ - ۱۰	۸۷ ۱۲ - ۹	۱۱۹ ۱۱ - ۸

«پروردگار شما صاحب رحمت‌های واسعه است»^۱

«و رحمت من همه چیز را فرا گرفته است»^۲

«و اگر در مقام شمردن نعمت‌های خدا بر آئید بر شمارش آنها قادر نخواهید بود»^۳

«همانا پروردگار تو را بر مردم فضل فراوانی است گو اینکه بیشتر آنها سپاسگزاری ندارند»^۴

نخستین پیامی که بر پیغمبر خدا نازل شد و او را بوظیفه اصلاح بشریت نوجه داد از دوستی خدا که آفرینش بشر را باعث شده است سخن میگوید:

«بخوان بنام خدائی که آفرینش از اوست . آدمی را از دوستی و علاقه آفرید. بخوان و پروردگار تو از همه بخشنده تر است»^۵

در یکی از گفتارهای پیغمبر باین حدیث بر میخوریم :

میخواستم تا شناخته شوم و انسان را بهمین منظور آفریدم.

و دود (یعنی بامحبت) یکی از صفات خداست :

«اوست که انسان را در آغاز میآفریند و در انجام بصحنه قیامت باز

میگرداند، او آمرزنده و دوست دارنده است»^۶

«البته پروردگار من آمرزنده و با مودت است»^۷

صفت بشر دوستی خداست که در انسان بصورت خدا دوستی منعکس میشود .

۱-۱۴۸۰ ۲-۱۵۶۷ ۳-۱۴:۳۴ ۱۸۱۶

۴-۲۷۷۳ ۵-۱۹۶-۳ ۶-۸۵-۱۳ ۱۴

۷-۱۱ ۹۰

و آنها در راه دوستی خدا خوراك را بقیرویتیم واسیر میدهند^۱
 «و برخی از مردم جز خدا ماندهائی برای او میگیرند و تا آن حد
 که خدا را باید دوست بدانند با آنها دوستی میورزند لکن اهل ایمان در
 دوستی خدا ثابت قدم ترند^۲»

«بگو اگر شما دوستدار خدا هستید پس مرا پیروی نمایید تا
 خدا شما را دوست بدارد^۳»

خدا که مقدس و جمیل است بر حسب اظهار قرآن دوستدار آن
 مردمیست که از بدیها بگذرند و بجمال نیکی و فضیلت آراسته باشند:
 «خدا دوستدار مردمی است که بایکدیگر بنیکی رفتار کنند^۴»
 «خدا دوستدار کسانی است که بارها بسوی او بازگشت میکنند و
 دوست میدارد آن مردمی را که خود را از آلودگیها پاک بدارند^۵»
 «خدا دوستدار مردم بردبار است^۶»

«خدا دوستدار پرهیزکاران و درستکاران است^۷»
 «خدا دوستدار آن کسانی است که بعدالت داوری کنند^۸»

در اصل اساس ایمان بخدا عقیده مهم رسیدگی بکارهای انسان
 در روز حساب نهفته و با آن بهم بافته است هر کار نیکی دارای پاداش
 و هر کار زشتی را کیفری در پی است. هر کس نزد خدا مسئول اعمال
 خویش است. در حقیقت مسئولیت مهم انسان نه در برابر اجتماع یا دولت
 بلکه در برابر خداست «هر نفسی در گرو کسب و کردار خویش است^۹»

۱- ۸: ۷۶ — ۲- ۱۶۵: ۲ — ۳- ۳۰۰: ۳

۴- ۱۹۵: ۲ + ۱۳۴: ۳ — ۵- ۲۲۲: ۲ — ۶- ۱۴۵: ۳

۷- ۷۵: ۳ + ۴۰۹ — ۸- ۴۲۵ — ۹- ۳۸۰: ۷۴

«هر کس باندازه ذره‌ای نیکی انجام دهد آنرا خواهد دید و هر کس باندازه ذره‌ای بدی انجام دهد آنرا خواهد دید»^۱

«ما کارهای هر کسی را بگردن او انداخته‌ایم و روز قیامت برای او نوشته‌ای که آنرا باز و بی‌برده بیابد بیرون می‌آوریم، کتابت را بخوان امروز خود می‌توانی حساب خود را برسی.»

«هر کس پناه را راست برود سود آنرا دریابد و هر کس گمراه شود خود زیان گمراهی را میبرد و هیچکس بار گناه دیگری را بعهده نخواهد گرفت»^۲

گفتار و کردار انسان همه محفوظ و ثمرات آن باو میرسد هیچ چیزی از عمل و قول از میان نمی‌رود:

«نه بلکه شما روز حساب را دروغ نداشته‌اید و ما بر شما نگهبانانی گماشته‌ایم نویسندگان ارجمند که آنچه می‌کنید میدانند»^۳

«هنگامیکه دوفرشته بمنظور دریافتن اعمال در راست و چپ نشسته‌اند عمل را دریابند انسان کمتر سخنی را نگوید مگر اینکه فرشته‌ای برای ضبط آن آماده است»^۴

«آیا گمان مبرند ما رازها و سخنان محرمانه آنها را نمی‌شنویم چرا و فرستادگان ما همراه آنها می‌نویسد»^۵

«این کتاب ماست که درباره شما بحق سخن می‌گوید بر راستی ما آنچه را انجام میدادید می‌نوشتیم»^۶

«و کافران در روز حساب خواهند گفت وای بر ما این چه کتابی

۱- ۷۹۹-۸ ۲- ۱۷-۱۳-۱۵ ۳- ۸۲-۹-۱۲

۴- ۱۷-۱۸-۵۰ ۵- ۴۳-۸۰ ۶- ۴۵-۲۹

است که عمل کوچک یا بزرگی را فروگذار نکرده است و همه را بحساب آورده^۱»

داوری روز حساب دربارهٔ انسان روی غلبهٔ نیکی یا بدی در اوست. و در همین زمینه است که سخن از نصب میزان در میان است:

وما برای روز حساب میزان عدلی را در میان خواهیم نهاد و جز بعدالت دربارهٔ احدی داوری نخواهد شد و اگر باندازهٔ دانهٔ خر دلی نیک و بدی باشد همه را بحساب خواهیم گذاشت و ما در امر حساب نیک توانائیم^۲»

«و سنجش روز قیامت بحق انجام میشود پس کسانی که در مقام سنجش، نیکی‌های آنها فرونی یابد بموفقیت خواهند رسید و کسانی که خیرات آنها در میزان عمل سبک آید مردمی زیانکار خواهند بود^۳»

«هر عملی که انجام شد اثر خود را در روح انسان بجا میگذارد چه اینکه خدا بزودی بحساب میرسد^۴»

اما آن اسر را با چشم دنیوی بشر نمی‌توان دید و در روز جزاهنگامی که بینش انسان در نتیجه تغییر یافتن محیط محدود مادی او تیزتر می‌شود بطور محسوسی آشکار و قابل ادراک است.

«دنیا را در حجاب غفلت گذراندی لیکن بردهٔ دنیا را از روی نور باز کشیدیم و امروز نیروی بینشت قوی است^۵»

«در آن روز بکه برده از روی رازها برداشته شود و نهانی‌ها آشکار گردد^۶»

۱ - ۱۸: ۴۹ - ۲ - ۲۱: ۷۷ = ۳ - ۸۷ - ۹

۴ - ۲: ۲۰۲ + ۳: ۱۸ - ۱۹۸ = ۵ - ۵۰ - ۲۲ = ۶ - ۸۶ °

بنا بر این خدا نه تنها انسان را آفرید بلکه برای تمام اعمال او حساب منظمی باز کرد و در حقیقت ایمان به حساب جوهر و اصل ایمان بخداست آری ایمان بخدا بهمین معنی بود که قرآن بآن اهمیت داد و پیغمبر آنرا در مغز اصحاب خود جایگزین کرد تا بدین وسیله اصلاحاتی در زندگی آنان انجام دهد.

در ضمن اینکه ایمان به حساب اصل زندگی جاوید آنجهان شناخته شد و بهشت و دوزخ در حقیقت فقط مظاهر آینده قانون حساب خوبی و بدی است، زندگی این جهان تفسیر همین قانون مقدس است که نیکی را ثمری شیرین و بدی را میوه‌ای تلخ در پی است :

«کوششهای شما بهدفعهای مختلفی میرسد پس کسی که بخشنده و پرهیزکار است و نیکی را میپذیرد او را برای پیمودن راه آسانی توفیق میدهم و آن کسیکه بخل و رزد و خود را از خدا بی نیاز داند و نیکی را نپذیرد او را براه بدعاقبتی گرفتار سازیم و در پرتگاه هلاکت از دارائی خود سودی نخواهد برد.^۱»

قانون حساب خوبی و بدی نه تنها برای افراد بلکه ملتها را نیز شامل بود و هرامتی را کتابیست که بر طبق آن در زندگی جاوید آخرت محاکمه میشود :

«و در آنروز هرامتی را برانو درآمده خواهی دید. هر امتی را بسوی کتابش خواهند خواند. امروز آنچه کرده اید پاداش داده میشود ، این نوشته ها است که در باره شما بحق سخن میگوید ما آنچه را انجام میدادید می نوشتیم^۲»

ایمان بخدا که براین اصول مبتنی بود قدرت بیشتری را از راه آزمایش روحی بشر که مطمئن‌ترین دلیل وجود خداست بدست آورد خدا در همه اعصار بر تمام ملل آشکار شده است. ایمان پیغمبر بخدا مأخذی چنین وسیع و پردامنه داشت.

انسان در قلمرو موجودات محدود می‌تواند بهراکتشافی توفیق یابد و ممکن است تمام نیروهای طبیعت را تسخیر کند اما خدا نامحدود و از محیط اکتشافات بشری بالاتر است :

«دیدگان از دیدن او فرو مانده‌اند و او همه دیدگان را ادراک می‌کند.»^۱

بنا بر این خدا از راه مهربانی در مقام شناساندن خود بانسان بر آمد و در همه عصر و هر کشوری بوسیله بندگان برگزیده‌اش خود را آشکار کرد.

«همانا بسوی تو وحی کردیم چنانکه بنوح و پیغمبران پیش از او وحی کرده‌ایم و نیز ابراهیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و اسباط و عیسی و ایوب و یونس و هرون و سلیمان بدریافت وحی ماسر فراز شدند و برداود کتاب مقدسی فرستادیم و ما داستان برخی از پیغمبران گذشته را بر تو خوانده و از قصص بعضی دیگر برای تو چیزی نگفته‌ایم»^۲
و هر امتی را فرستاده‌ای است»^۳

«و هیچ امتی نیست مگر آنکه در میان آنها ییغمری باندازد برخاسته است»^۴

تنها برگزیدگانی از بشر بمقام نبوت مبعوب شدند چه این که

مصلحتی که خود نمونه انسانیت و مثل اعلای فضیلت باشد جز از بشر نمی تواند باشد :

« اگر در زمین فرشتگانی بودند که در نواحی آن بآرامی حرکت نمایند ما را شایسته بود که از آسمان فرشته ای را بر آنها مبعوث کنیم^۱ »
 « ما پیش از تو پیغمبرانی جز مردان برگزیده ای از بشر که بآنها وحی نمودیم نفرستادیم و هرگاه نمیدانید حقیقت امر را از اهل کتاب پرسید. ما فرستادگان خود را جسدهائی که غذا نخورند قرار ندادیم و آنها مردمانی جاوید و فارغ از مرگ نبودند.^۲ »

نتیجه آن که خدا خود را بوسیله وحی و رجال وحی بتمام امت های جهان شناسانده است و وحی آسمانی حقیقت عمومی عالمگیری شناخته شد. در صورتی که وحی در مراتب عالیهاش (وحی بوسیله روح الامین) مخصوص مقام نبوت بود لیکن در مراتب نازلتری (از راه پدیده های مغز یا از راه خواب یا از طریق خیال و الهام) بمردان و زنانی افافه میشود :

هیچ بشری را نمیرسد که خدا با او سخن بگوید مگر بوحی یا از پس حجاب غیب یا آنکه رسولی فرستد تا خدا هر چه خود خواهد باو وحی کند البته خدای تعالی حکیم است «و اینگونه ما روح را بفرمان خویش بر تو فرستادیم از آن پیش نمیدانستی کتاب چیست و ایمان کدام است لیکن ما آنرا نور فروزنده ای قرار دادیم تا هر کس را از بندگان خود بخواهیم بوسیله آن هدایت کنیم و البته تو مردم را براه راست رهنمائی^۳ »
 «و ما بمادر موسی وحی کردیم و باو گفتیم موسی را شیرمیده و هرگاه

بر او ترسیدی اورا در میان رودنیل بینداز و ترس و اندوه بخود راه مده
ما اورا بسوی تو خواهیم بازگرداند و او را یکی از پیغمبران مرسل خود
خواهیم شناخت.^۱»

« و هنگامی که بحواردین عیسی وحی کردیم که بمن و فرستاده ام
ایمان بیاورید^۲»

در قرآن از مردمان کافری که خوابهای باحقیقت و پر معنی دیده
و از مراتب نازلۀ وحی برخوردار گشته اند نیز سخن بمیان آمده است.

« دو نفر جوان با یوسف نیز بزندان در آمدند یکی از آندو گفت
خود را در خواب دیدم که مشغول فشردن انگورو گرفتن شرابم و دیگری
گفت بخواب دیدم که مقداری نان را روی سر برداشته ام و پرندگان از
آن میخورند.^۳»

« و پادشاه مصر گفت هفت گاو فربه که هفت گاو لاغر آنها را دریدند
و خوردند و هفت خوشه سبز خرم و هفت خوشۀ خشک بخواب دیدم ای
بزرگان در بار خواب مرا تعبیر کنید^۴»

دو جوان و پادشاه همه کافر بودند و خوابهای آنان بوسیله یوسف
بحقایق آینده ای تعبیر شد و بر اساس وحی مبتنی بود. باری وحی در مظاهر
مختلف يك تجربه عمومی و جهانی بشری بود و در مراتب نازلۀ آن که
مخصوص پیغمبران خدا نبود افراد عادی نیز تجربه هایی از آن داشتند.

در این زمینه باز حقیقت دیگری است که پیغمبر بآن اهمیت زیادی
داده است. آنچه بوسیله پیغمبران خدا وحی میشد مخالفت آن مستلزم
عقوبت خدائی بود. هر جا و هر زمان که پیغمبری در جهان آشکار شد

خود بتنهایی در برابر جمعیت‌هایی که نه تنها دعوت او را نمی‌پذیرفتند بلکه در مقام نابود کردن و کشتن او بودند قیام میکرد لیکن مخالفت‌های دشمن هر چه قوی بود بالاخره ناچیز میشد، پادشاهان جهانگیر و امت‌های جهاندار در اثر مخالفت با حق نابود میشدند و فرستاده‌ی بی‌کس خدا که از همه زجر میدید با موفقیت و بی‌روزی به‌دفع میرسید و حق را جای‌گیر می‌ساخت:

«آیا بنظر نداری که خدا با قوم عاد چه کرد و مردمان شهر ارم را که کاخ‌های آسمان خراشی بی‌نظیر داشتند چگونه نابود ساخت و نیز قوم ثمود که سنگ‌ها را برای خانه ساختن شکافته و باره می‌کردند. و فرعون که لشکرهای بسیار داشت آن‌مردمی که سرکشی آغاز کردند و فساد و افساد پیرداختند و در نتیجه خدا عذاب سختی بر آن‌ها فرستاد.»^۱

«و کافران بایغمبران مبعوث شده بر آن‌ها گفتند ما شما را از کشور خود بیرون میکنیم مگر آنکه بدین ما برگردید خدا بفرستادگان رنج‌دیده‌ی خود وحی کرد ما مردم خدا شناس را نابود سازیم و شما را بجای آن‌ها در زمین ساکن کنیم»^۲

«و ما بعد از یادآورهای مکرر در کتب گذشته آسمانی در زبور داود نوشتیم که بندگان شایسته‌ی ما زمین و حکومت آنرا بارث خواهند برد این سخن پیامی است برای مردمان خدا برست.»^۳

بس (بموسی و هرون) گفتیم هر دو بسوی قومی که آیات ما را دروغ دانسته‌اند رهسپار شوید و بس از اتمام حجت آن‌ها را سخت نابود ساختیم و همچنین قوم نوح هنگامی که پیغمبران را تکذیب نمودند آن‌ها را غرق

نموده عبرت دیگران قرار دادیم و برای مردمان ستمگر شکنجه‌های رنج آوری مهیا کرده‌ایم و قوم عاد و ثمود و کسانی که در اطراف چاه رس ساکن بودند و قرنهای بسیاری که در این میان گذشته‌اند. و ما همه را پند دادیم و بر آنها اتمام حجت نمودیم و سپس همه را سخت نابود ساختیم^۱.

«سپس بوعده‌ای که بفرستادگان خود داده بودیم وفا کرده و آنها را باهر که خواستیم از آزار دشمنان نجات دادیم و مردمان افراط کار نا معقول را هلاک نمودیم^۲».

«و چه بسا شهرهائی که مردم آن دست بشرارت و بیدادگری باز کردند و ما آنها را درهم شکسته و نابود ساختیم و بجای آنها مردم دیگری آفریدیم^۳».

«بگو حق آمد و باطل ناپدید شد البته باطل نابود شدنی است^۴».

«نه چنین است بلکه حق را بر باطل مزینیم پس آنرا می‌شکند و باطل و محو و نابود میشود^۵».

این تجربه روحی بشر که تاریخ مقدس مذاهب و ادیان در هر عصر و هر کشوری بآن شهادت میدهد دلیل محکمی بود که ریشه‌های ایمان را در دل‌های اصحاب پیغمبر جایگیر ساخت. البته در زندگی شخص پیغمبر نیز تجربه زنده‌ای برای آنها بود و با چشم خود مشاهده میکردند چگونه زمینه ایمان علیرغم دشمنیهای دشمن روز بروز مساعد شده و چگونه حق آثار باطل را از تمام جزیره العرب بالاخره بدور ریخت.

مسلمین از همان آغاز از طریق دعوت بنماز برای اطاعت فرمانهای خدائی تمرین میشدند در وسط روز که همه گرم کار بودند اذان اسلامی گفته میشد تا همگی کار را رها نموده و بمنظور انجام فریضة مذهبی و

سجده کردن برای خدا در مسجد حاضر شوند. صفها بسته میشود و افراد مسلمان آقا و خدمتگذار - وضع و شریف دارا و نادار بدون هیچ امتیازی پهلوی پهلوی ایستاده میشدند. **الله اکبر** (خدا از همه بزرگتر است) ذکر مکرر اذان بود و بدینوسیله اطاعت مطلق بلا شرط از فرمانهای خدائی در ذهن آنها جانشین میشد. ایمان بخدا با این تمرین عملی ترجمه و تفسیر شده و در نتیجه رضا و اطاعت کامل در برابر او امر حق قانون زندگی مسلمان گردید.

این آمادگی مسلمین برای اطاعت راه پیغمبر را بسوی اصلاح و تکمیل کسانی که او را به مقام رهبری پذیرفته اند هموار نمود. هر امری که از طرف خدا وحی میشد میبایست بدون شرط اطاعت شود. چون و چرا بهیچوجه در کار نبود، امر امر خدا بود و اطاعت آن لازم شمرده میشد. ایمان ثابت و عمیق آنها بخدا منظره جدیدی بزندگی آنان داد.

زنجیرهای آهنین عادات و رسوم کهنه اکنون در نظر آنها رشته های باریکی که در شکستن و پاره کردن آنها بکوششهای مهمی احتیاج نیست یمن نبود. بارسیدن وحی های ییابی و بیان مسائل مذهبی رسوم جاهلیت یکی بعد از دیگری از میان برداشته شد. این روح جدید نه تنها در عوض کردن فرد مؤثر بود بلکه جامعه و تمام ملت را تعمیر داد.

شاید هبارزه با گناه میخوارگی مشکل تر از هر کاریست. دولت امریکا کوشش بسیاری بکار برد تا آنرا از راه قانون تحریم کند و بالاخره عاجز شد و توفیقی نبافت. از هر ملتی که امروز فرض شود اعتیاد عرب بمیخوارگی بیشتر بود. در اواخر عمر پیغمبر فرمان حرمت شراب

رسید :

«ای کسانی که بخدا ایمان آورده‌اید می‌گساری و قمار بازی و قربانی برای بتها و قرعه‌زدن باتیرها کارهای پلید و شیطانی است از آن بپرهیزید باشد که دست‌گزار گردید. شیطان آرزو دارد تا بوسیله می‌گساری و قمار - بازی دشمنی و کینه را در دل‌های شما تحریک نماید و شمارا از یاد خدا و از نماز دور نگهدارد آيا شود که از این آلودگیها دست بکشید!»

بمحض اینکه این آیات باطلاع عموم رسید و گوینده‌ای با صدای بلند حرمت آنرا بر مردم آشکار کرد تمام خمهای شراب در خانه‌های مسلمانها از شراب خالی و شکسته شد بطوریکه جوی شراب مانند آب در کوچه‌های مدینه جاری گشت و تا امروز مسلمین در هر کشوری که زندگی می‌کنند باز از هر ملتی که فرض شود از گناه می‌گساری برکنار ترند. نه تنها رسوم و عادات بدو خوی‌های زنت از میان رفت بلکه ایمان بخدا در دل‌های عرب و کمی دیرتر در ملت‌های دیگری که اسلام را پذیرفتند بطور عمیقی جای گرفت. و آنها را بزندگی نوینی که در نتیجه آن پرچم دار تمدن بشر و مشعلدار پیشرفتهای مادی و معنوی و روحی جهان شوند رهبری کرد.

فصل سوم

وحدت بشریت

عقیده وحدت بشریت یکی از کمکهای بی مانندی است که پیغمبر در راه تمدن بشر انجام داد و در حقیقت یکی از ثمرات طبیعی یگانگی خدا است که اساس تعلیمات اسلامی است.

مطالعه تاریخ جهان نشان میدهد که تمام افراد بشر با همه اختلافات سطحی همانطوریکه برای اولین مرتبه در فکر پیغمبر اسلام ظهور کرد يك ملت بیش نیستند. بوسیله کلمات صریح و روشنی وحدت بشر از جانب خدا وحی شد. هیچ کشوری چون عربستان برای ظهور این فکر و هم برای انجام آن نامساعد نبود. تمام کشور بحکومت های کم دامنه زیادی تقسیم شده بود. هر طایفه ای تشکیلات سیاسی مستقل و علیحده ای داشت و هر قبیله ای را رئیس بود که او را در جنگ با دشمن رهبری میکرد. طوائف و قبائلی که در بیابان عربستان زندگی میکردند از همان ریگهای بیابان را کننده تر و نامنظم تر و همگی در جنگال کینه های دیرینه گرفتار بودند. جنگهای کهنه ای که سالها بر آن گذشته بود باندک بهانه ای تجدید شده و شعله های سوزان آن دامن زده میشد. خونریزی های پر دامنه و غارتگری های ویران کننده معمول روز بود خستگی و نابودی مردان از جنگ گاهی باعث بسته شدن پیمانهای صلح آمیزی می گشت

لیکن لجاجت‌ها و خصومت‌هایی که چون آتش زیر خاکستر در سینه‌ها جای داشت باردیگر شعله میزد و یکمرتبه تمام مردم کشوری خود را در زیر شعله‌های جنگ می‌یافتند. تمام جمعیت در پرتگاه خطر قرار می‌گرفت و شعله‌های سوزنده جنگ را قدرت آن بود که کشوری را بخاکستر تبدیل نماید:

«و شما در کنار پرتگاه آتشینی قرار داشتید.^۱»

در چنین کشوری با چنین وضعی برای اولین مرتبه در تاریخ بشر این فکر پدید آمد که نه تنها عرب بلکه تمام روی زمین يك ملت و همه از يك ریشه‌اند.

«و مردم يك ملت بیش نبودند و سپس اختلاف در میان آنها پدید آمد.^۲»

«و جامعه شما يك جامعه است و من یگانه پروردگار شمایم پس وظائف بندگی خود را به نیکی انجام دهید لیکن خود از یکدیگر پراکنده شدند و هر حزبی بآنچه در نزد اوست خوشحال است. پس آنان را در نادانی و بیچارگی‌شان واگذار تا روز حساب^۳»

«جامعه شما يك جامعه بیش نیست و من پروردگار شمایم پس مرا پرستش کنید و آنها را وحدت خود را در میان خود بریده و پاره کردند همه بسوی ما بازگشت خواهند نمود.^۴»

«همه افراد بشر ملتی یگانه‌اند از این رو خدا پیغمبرانی در میان آنان برانگیخت تا مردم را بیم و امید دهند و کتاب آسمانی را بحق بر آنها وحی کرد.^۵»

۱- ۳: ۱۰۲ - ۲- ۱۹ ۱۰ - ۳- ۲۳: ۵۲ - ۵۴

۴- ۲۱: ۹۲ - ۹۳ - ۵- ۲: ۲۱۳

وحدت بشریت نه تنها يك عقیده زودگذر غیر عملی بود که تنها در حال جذبه وحی ظهور کند و بگذرد بلکه يك امر عملی واقعی بود که با تمام شئونش در مراتب علمی و عملی وحی و اعمال پیغمبر مورد عنایت قرار گرفت. البته تقسیم شدن بشر بطوائف و قبائل در مکتب اسلام و صریح قرآن تصدیق شده است ولی منظور از این تقسیمات بالاخره همان وحدت بشریت بود.

«ای مردم ما شما را از يك مرد و يك زن آفریدیم و شما را طایفه‌ها و قبیله‌ها قرار دادیم تا یکدیگر را بآسانی بشناسید.»^۱

اختلاف رنگ و زبان در نتیجه اختلاف اوضاع و شرایط طبیعت بود: «یکی از آیات قدرت حق آنست که شما را از خاک آفرید پس شما بمقام بشریت رسیده و در روی زمین براکنده شدید.»^۲

«و یکی از آیات قدرت او آفرینش آسمانها و زمین است و نیز اختلاف زبانها و رنگهای شما البته در اینها آیتی است برای مردم دانشمند»^۳

افراد بشر در هر کشوری زندگی کنند و با هر زبانی سخن بگویند و هر رنگی که داشته باشند همه آنها يك خانواده شناخته شدند که در زیر سقف آسمان زندگی میکنند و همه از عوائد طبیعت برخوردار میگردند:

«ای مردم پرهیزید از معصیت آن خدائی که شما را از یک پدر آفرید و همسرش را نیز از همان جنس خودش خلق کرد و از آن دو مردان و زنان بسیاری را منتشر ساخت»^۴

«اوست خدائی که ستارگان را برای شما آفرید تادر تاریکی های بیابان و دریا بوسیله آنها راه بیابید...

«اوست که شما را از یک پدر ایجاد کرد پس شما را در زمین جای داد و عملهای شما را در آخرت بودیعت سپرد و اوست که باران را از ابر فرو فرستاد و ما بوسیله آن هر گیاهی را از زمین رویانیدیم.^۱»

«ای مردم خدائی را پرستش نمائید که شما را و کسانی را که بیش از شما بوده اند آفرید، باشد که از آلودگی ها برکنار گردید. آن خدائی که زمین را در زیر پای شما پهن کرد و آسمان را سایبان قرار داد و باران را از ابر فرو فرستاد پس بوسیله آن میوه هایی در آورد تا روزی شما باشد.^۲»

قوانین خدا در طبیعت همانطوری که در تعلیمات قرآن آمده است برای تمام بشریت انجام شده است و خدا را باید پروردگار تمام بشر شناخت و بطور مساوی پروردگار و روزی ده مؤمنان و کافران است: «آید باره خدا با ما بنزاع بر میخیزد در صورتی که او پروردگار ما و شماست و هر کدام تنها مسئول عملهای خود خواهیم بود.^۳»

اگر تمام بشریت یکی است و در نتیجه باید از مواهب طبیعی خدا بطور مساوی برخوردار شوند البته بهمان دلیل باید در استفاده از مواهب روحی و فیض های معنوی برابر و مساوی باشند. بیغیرانی در میان تمام ملل بمنظور آسایش و رفاه روحی آنها مبعوث شدند. «هیچ امتی نیست که در میان آنها پیغمبری بیه دهنده مبعوب

نکشته باشد.^۱ «وهر قومی را رهبری بود.^۲»

«وما برای هرامتی البته رسولی برانگیختیم که در برابر آنها گفت
خدارا پرستش کنید و از شیطان پرهیزید.^۳»

«برای هرملت‌ی روش مخصوصی برگزیدیم که آنرا رعایت نموده
مورد عمل قرار دهد.^۴»

«برای هر یک از شما قانون معین و راه مشخصی قرار دادیم.^۵»

و بالاخره در انجام کار و روز حساب هم فقط یک قانون است که تمام
بشر بوسیله آن در معرض داوری قرار میگیرند و آن قانون اعمال است.
هر کسی را بر طبق عملهای نیک یا بد او پاداش و کیفر میدهند :

«هر کسی باندازه ذره‌ای کار نیک انجام بدهد پاداش او را خواهد
دید و هر کسی باندازه ذره بدی انجام دهد بکیفر آن خواهد رسید.^۶»

«بگوای مردم خدا شناس.... شما بجزای اعمال خود خواهید رسید
و من نیز پاداش کار خود را خواهم دید.^۷»

«و اگر دشمنان تو را دروغگو خوانند در پاسخ آنها بگو کار من برای
من و کار شما برای شماست شما از کار من آزاد و من نیز از عملهای شما
آسوده‌ام.^۸»

«بکتابی که خدا بر من فرستاده است ایمان آورده‌ام و بعدالت در
میان شما امر شده‌ام خدا پروردگار ما و شما است عملهای ما برای ما و
کارهای شما برای شما است.^۹»

۲۴ : ۳۵ - ۱ ۲ - ۱۰ : ۴۷

۷ : ۱۳ - ۳ ۴ - ۱۶ : ۳۶

۴۸ : ۵ - ۶ ۷ - ۹۹ : ۸ - ۱۰۹ : ۶ - ۱

۴۱ : ۱۰ - ۹

یکی از بزرگترین کارهای پیغمبر که حتی از جعل قوانین و وضع دستورهای بسیار مقدس در موضوع وحدت بشریت مهمتر و مؤثرتر شناخته میشود تفسیر و ترجمه این دستورهاست بوسیله عمل و این خود کار بسیار مشکلی بود. عرب بتعصبهای نژاد و رنگ مانند سفیدپوستان عصر معاصر گرفتار بود و از آن بالاتر بتعصب زبان تمام مردم غیر عرب را عجم مینامید عجم یعنی لال و بی زبان یا کسی که نتواند مقاصد خود را بخوبی بیان کند و عجماء بمعنی حیوان و جانور بی سخن استعمال میشود.

نتیجه آنکه غیر عرب هر که باشد کم و بیش چون حیوانی بی زبان بنظر آنها میرسید که نمی تواند مقاصد خود را بالهجه قابل استفاده ای بیان نماید و شرح دهد.

بالاینکه عرب بخشی در زیر حکومت روم و پاره ای در تحت قیمومت ایران زندگی میکرد خود را در عین حال از نظر نژاد در مقام بسیار ارجمندی مینهاد تا آنجا که مردمان حبشی را جز بعنوان بردگی نمی توانست بپذیرد.

اولین وظیفه پیغمبر از میان بردن و محو کردن تعصب و امتیازهای نژاد و رنگ و زبان از مغز عرب بود، چه اینکه باید عرب مشعلدار تمدن بقیه ملل جهان باشد. روزی پنج مرتبه افراد اسلامی برای نماز مجتمع شده یکدیگر را دیدار می نمودند و برای نخستین مرتبه وحدت و مساوات اسلامی خود را نشان میداد

در میان مسلمین صدر اول شریفترین مردان فریس و بردگان سیاه حبشی برابر بودند و در هنگام نماز و هم در محضر پیغمبر هیچ امتیازی در میان آنها برقرار نبود.

کمترین نتیجه ساده پهلوی پهلوان ایستادن آنها در حال نماز آن شد که بدون هیچ قیدی و با کمال آزادی در هر مقام و انجمنی وضع و شریف بطور مساوی بهم آمیخته بودند.

بنابراین نماز و خدا پرستی فتح الباب دوستی و برابری بود که روح وحدت و یگانگی را در نمازگزاران ایجاد می کرد. کفار قریش بعد از اینکه پیغمبر کسانی را که در طبقات نازله اجتماع قرار گرفته اند آزاد در محضر خود می پذیرد در نزد او حاضر نمیشدند.

در اینجا است که داستان پیغمبر با داستان نوح مرتبط میشود:

«مایروان تو را جزمیان مردمی که در بادی نظر پست و حقیرند نمی بینیم»^۱

«ومن مردان با ایمان را از نزد خود نخواهم راند البته آنها با خدای خود ملاقات خواهند کرد لیکن شمارا مردمی نادان میشناسم»^۲

درباره مردمی که با نظر یستی بآنها می نگرید نمی گویم که خدا هرگز خیری بآنها نخواهد رساند؛ خدا بآنچه در جان و اندیشه آنهاست دانای تراست چه اینکه در غیر این صورت من از ستمکاران شمرده خواهم شد»^۳

پیغمبر خود در این موضوع بکلمات ذیل مخاطب و مامور گردید:

«و همراه بندگانی که صبح و شام خدا را بآرزوی خوشنودی او می خوانند شکیب باش و بآرزوی آرایش زندگی این جهان از آنها چشم موش و بیرو آرزوی آنکسی که دل او را از یاد خود غافل گذاشته ایم مباش»^۴

در نتیجه بندگان حبشی و اشراف قرشی بدون هیچ امتیازی بطور

مساوات در صفهای جماعت نماز و انجمنهای مذهبی با یکدیگر برخورد می نمودند .

همه در پیشگاه خدا و از نظر بندگی مساوی بودند و این معنی در مغز همه آنان جای گرفته بود و امروز هم بخوبی می توان آنرا فهمید . زندگی بر اساس این افکار قیافه جدیدی بخود گرفت و نتیجه طبیعی آن شد که بردگان سیاه و شریفترین مردان قریش در جامعه اسلامی يك مقام را حيازت و در يك رتبه شناخته میشدند و روی این حساب هر يك از افراد دیگری را محترم می شمرد و یکی از نتایج مهم آنکه هیچکس از نظر وابستگی بنژاد مخصوص یا قبیله معینی یا سخن گفتن با لهجه خاصی یا داشتن رنگ و مزاج مورد احترام قرار نخواهند گرفت بلکه تنها شرافت و شخصیت برای آنکسی است که خدا شناس و پرهیزگار باشد :

«ای مردم ما شما را از يك مرد و يك زن آفریدیم و شما را بخاوادهها و قبیلههائی تقسیم نمودیم تا یکدیگر را با آسانی بشناسید، از همه شما در نزد خدا شریفتر و ارجمندتر آن کسی است که در خدا شناسی و پرهیز از گناه بردیگران برتری دارد.»^۱

در تعیین امام جماعت یا عبارت دیگر یثوای روحانی و وابستگی بقبیله یا خانواده خاصی رعایت نمیشد، بلکه ملاك امتیاز دانش بود و هر کس بقرآن آشناتر بود به مقام امامت برگزیده میشد بیغمبر فرمود «هر کس بکتاب خدا داناتر باشد باید مقام امامت را تصدی نماید»^۲

«پرهیز کارترین شما اذان گفتن را بعهده بگیرد و دانایترین شما بقرآن وظیفه امامت را انجام دهد.»^۳

یث غلام حبشی (بلال) بوسیله شخص پیغمبر برای گفتن اذان در مسجد آنحضرت انتخاب شد، مقام امامت برای نمازبعده خود پیغمبر بود نتیجه آنکه دو نفر بزرگ مسجد یکی خود پیغمبر و دیگری غلام حبشی بود. با هم غذا خوردن و با هم ازدواج کردن در میان عرب و غیر عرب حتی حبشی‌ها متداول و بطور ساده‌ای انجام می‌گرفت. و یکی از مؤثرترین کارها که وحدت بشریت را بوسیله عمل تغییر داد آن بود که حتی یث غلام سیاه می‌تواند بر عرب حکومت کند. پیغمبر فرمود: اگر فرماندهی شما بدست غلام سیاهی که سرش مانند مویزی است سپرده شود فرمان‌آوران او را بشنوید و اطاعت نمایند.^۱

فصل چهارم

شرافت انسان

یکی از قدم‌های بلندی که بوسیله پیغمبر بسوی تمدن بشر برداشته شد اندیشه بزرگی و شرافت انسان بود و آن نیز یکی از نتایج طبیعی توحید و یگانگی مبداء آفرینش است که پیغمبر در تعلیمات خود بآن اهمیت فوق العاده‌ای داد و بر حسب گفته‌اش انسان اشرف مخلوقات خدا است و هیچ شایسته‌مقام او نیست موجوداتی را که خود از آنها اشرف است پرستش نموده و یاد برابر آنها تعظیم نماید.

«جز خدا چه کسی را میتوان شایسته پرستش دانسته بمقام الوهیت برگیرند و او خود شما را بر همه مخلوقات برتری داده است.»^۱

شرافت انسان بر بقیه مخلوقات اصل ضروری در روابط و مناسبات او با آنها شناخته شد. او برای برابری بر همه آفریده شده است و حتی بر فرشتگان برتری دارد چنانکه فرشتگان خود بسجده و تعظیم در برابر انسانیت مأمور شده‌اند:

«و هنگامی که ما فرشتگان گفتیم برای آدم سجده کنید پس سجده کردند.»^۲

بنا بر این انسانی که بت‌ها را تراشید و سس آنها را پرستش

نماید و شئون خدائی برای آنها قائل شود یا آنها را در نيك و بد خود مؤثر بداند تن به پستی فوق العاده ای داده است .

«آیا سنگهایی را که با دست خود تراشیده اید یرستش مینمائید در صورتیکه آفریدگار شما و آنها خدا است^۱»

«چرا پرستش میکنی چیز را که نمیشنود و نه می بیند و هیچگونه سودی برای تو ندارد^۲»

پیغمبر با شرك و بت پرستی در هر قیافه ای که جلوه کند مبارزه کرد . مخلوقی را هر چه باشد شريك خدا شناختن انسان را از مقام ارجمندی که ناموس آفرینش باو داده است تنزل میدهد .

«پس از پلیدیهای بتها و از دروغگوئی پرهیزید و برای خدا راست باشید و هیچ مخلوقی را شريك او ندانید و هر کس بخدا مشترك شود گوئی از آسمان در افتاده است و پرندگان او را ربوده اند یا هم باد او را بجای دوری افکنده است^۳»

او حتی اجازه نداد که بشر مردان با شخصیت را آقا و ارباب خود بدانند .

«آنها در برابر خدا دانشمندان و رهبانان خود و مسیح پسر مریم را بمقام ربوبیت شناختند در صورتیکه پرستش خدای یگانه مأمور شده اند جز او خدائی نبست^۴»

همچنین شایسته مقام بشریت نبود که خورشید و ماه و ستارگان یا قوای طبیعت را پرستش نماید چه اینکه تمام اینها برای خدمتگزاری

بشر خلق شده‌اند و شایسته مقام انسان همانست که مقام آنها را استخدام نموده بر آنها حکومت کند .

« خداست که دریا را برای منافع شما مسخر کرد تا بفرمان او کشتیها در آن حرکت کنند و بدین وسیله در جستجوی فضل او بر آید^۱. »
 « و از آیات او وزیدن بادهای گوناگون و ابرهائی که در میان آسمان و زمین بنفع شما تسخیر شده‌اند^۲. »

« و خورشید و ماه را بنفع شما تسخیر کرد تا هریک خط سیر خود را تا روز معینی تعقیب کنند^۳. »

« و او روز و شب خورشید و ماه را تسخیر نمود و ستارگان نیز بخواست و اراده او تسخیر شده‌اند^۴. »

« و آنچه در آسمانها و زمین است که همه از قدرت او پدید آمده است همه را برای شما مسخر داشت »

برطبق گفته ییغمبر مقام بشر در اصل فطرت و طبیعت حکومت و فرمانروائی است .

او آفریده شده تا تمام قوای طبیعت را اداره کند و در روی زمین حکومت نماید نه آنکه در برابر آنها تعظیم کند و سرفرو آورد .

« و هنگامی که خدای تو بفرشتگان گفت من در زمین جانشینی بمنظور حکومت در آن قرار میدهم^۵. »

باینسان استعداد و لیاقت سر دانه ای برای تحصیل علم بحقیق موجودات داده شد :

« و خدا همه اسماء و راه تحصیل علم بحقایق را بآدم تعلیم نمود^۱ »
 عرب مردی بیسواد و ازدانش بر کنار بودند . خواندن و نوشتن
 بهمدی در میان آنها کمیاب بود که میتوان گفت اصلاً وجود نداشت :
 باهل کتاب (یهود و نصاری) و امیین (مردمان بیسواد جزیره العرب)
 بگو آیا تسلیم امر خدا شده اید؟^۲
 « اوست که در میان مردمانی بیسواد پیغمبری از خود آنها
 برانگیخت^۳ . »

اهل کتاب یهود و نصاری نیز عرب را بهمین نام خوانده اند :
 « این برای آنست که آنها میگویند درباره امین و خیانت با آنها بر
 ما گناهی نیست و مسئولیتی متوجه ما نخواهد بود.^۴ »
 پیغمبر خود خواندن و نوشتن را نیاموخته بود و نبی امی خوانده
 می شد :

« و تورا قبل از بعثت بخواندن آشنائی نبود و نویسندگی را نیز
 نیاموخته بودی.^۵ »

« آن کسانی که نبی امی را پیروی می کنند فرستاده ای که نام و
 نشان او را در کتاب توریة و انجیل می یابند و آنها را به معروف رهبری
 کرده و از بدباز ممدار و طیبات را بر آنها حلال نموده خبائث را بر
 آنها تحریم می نماید و با رسنگین کفر و نفاق و بندهای گران ردائیل اخلاقی
 را از آنها فرو می نهد^۶ »

« بخدا و فرستاده او (نبی امی) که خود بخدا و کاماتس ایمان آورده

است ایمان آورده اورا پیروی نمائید باشد که بسوی سعادت رهبری شوید^۱،
آیا نخستین وحی خدا بر این پیغمبراهی که در میان مردمی امی
برخواست چه بود ؟

«بخوان بنام پروردگارت که آفرینش از اوست^۲»
«بخوان و پروردگارت از همه بخشنده تراست .
»خدائی که نوشتن با قلم را تعلیم نمود و انسان را با آنچه میدانست
رهبری کرد^۳»

بصریح این آیات خواندن و نوشتن نخستین پیام خدا بود . علاوه
بر این وسیله دانش یعنی خواندن و نوشتن شهود مخلوقات و مطالعه
کتاب آفرینش که وسیله مهمی برای کسب معارف است به انسان
داده شد :

«و چه بسیار آیاتی در آسمانها و زمین که آنها بدون توجه بر آن
گذشته و از تفکر در آن اعراض می کنند^۴»
«بدرستی که در آفرینش آسمانها و زمین و تناب شب و روز دلائلی
است برای خردمندان .

آن مردمی که در حال ایستادن و نشستن و خفتن خدا را یاد می کنند و
در آفرینش آسمانها و زمین تفکر نموده می گویند پروردگارا این دستگاه
حیرت انگیز جهان را بهوده نیافریده ای^۵»

معرفتی که از این راه به حقایق موجودات و نظام های عالم خلقت
حاصل شود از هر جهت قابل اعتماد شناخته شد چه این که در تمام جهان

باعظمت که وسعت آن از حدود تصور انسان بیرون است فقط يك قانون کلی و نظام اساسی حکمفرما است :

«در قانون و نظام آفرینش خدای بخشنده هیچگونه ناجبوری و ناسازگاری نخواهی یافت پس دیده بسوی جهان باز کن و با تامل بین آیا خللی در نظام خلقت یافت می شود. باز دوبار دیگر چشم بسوی مخلوقات بگشا تا دیده باخستگی و خیرگی بسوی تو باز گردد.»^۱

هر یکی از مخلوقات خدا بطوریکه بارها گفته ایم با حساب و میزان معین غیر قابل تخلفی خلقت شده است و ترقی و پیشرفت هر موجودی در راه معینی است که با گذشتن از مراحل آن بکمال مقدر خویش می رسد :

«نام پروردگارت را که از همه بالاتر است تسبیح بگو خداییکه هر موجودی را رو بر آفرید و برای هر چیزی اندازه ای معین کرد و سپس آنها را بکمال لائق رهبری کرد.»^۲

پیغمبر اسلام بشر را از مقام بست بردگی و فروتنی در مقابل قوای طبیعت که باید آنرا آخرین مرحله تمدن انسان قبل از بعثت شمرد بمقام فرماندهی و حکومت بر تمام نوامیس طبیعت رسانید و در نتیجه همین آشنائی بمقام بزرگی انسان در جهان بود که مسلمین از همان نخستین مراحل تاریخ خویش قدمهای بلندی در راه پیشرفت دانش و ترقی علم برداشتند. در فاصله چندین سال خواندن و نوشتن، در تمام کشور عربستان و کشورهای دیگری که در تحت تاثیر تعالیم اسلامی قرار گرفته بودند شیوع یافت و دولت اسلامی جهان در مقام تشویق تحصیل دانش و تحقیقات

علمی برآمد که در فاصله بسیار کوتاهی مرکزهای علمی و دانشگاههای با عظمت در کشور اسلام بوجود آمد.

همراه این کمکی که بفکر انسان در قلمرو مادیات بانجام رسید تغییر و تحولی نیز در منظره روحانی او پدید آمد اولین تحولی که در این ناحیه انجام شد توجه باین حقیقت بود که انسان فطرتاً و طبعاً پاک و بی آلاش است و هر فرزندی چه از مسلم و چه از غیر مسلم متولد شود در اصل خلقت از هر گونه آلودگی برکنار است.

«البته آدمی را در بهترین ترکیب و شایسته ترین شرایط و اوضاع آفریدیم.»^۱

«پس روی خود را برای دین حق راست کن و مستقیم باش همان فطرتی که خدا انسان را بر آن آفریده است. قانون آفرینش خدا را تغییر و تبدیلی نیست دین راست همان است لیکن بیشتر مردم نمیدانند.»^۲
در مقام شرح این آیه از قرآن مقدس از پیغمبر چنین روایت شده است.

«هر کودکی بر مذهب حق و فطرت توحید متولد میشود و پدر و مادر او را بسوی یهودیت و مسیحیت یا مجوسیت میبرند.»^۳

بنابر این در حال ولادت هر کودکی اسلام در فطرت او نهفته است و هر مولودی گو اینکه از غیر مسلمان پدید آید با سلامت فطرت از هر آلودگی برکنار است.

از این جا است که هر کودکی از مسلمانین یا مشرکین که پیش از رسیدن به دبلوغ بصیرت بمیرد بسوی بهشت میرود در یکی از مواقع پیغمبر

خوابی را بیان کرد و گفت ابراهیم را با کودگانی در اطراف اودر بهشت دیدم و نیز اضافه کرد که همه کودگانی بودند که بر فطرت سلیم یعنی بیش از رسیدن بسن بصیرت و بلوغ مرده‌اند. بعضی از صحابه در این جا از پیغمبر سؤال کردند :

« ای فرستاده خدا آیا فرزندان مشرکان هم بیش از بلوغ بسوی بهشت می‌روند ؟ حضرت در جواب گفت :

آری فرزندان مشرکان نیز مانند فرزندان مسلمین بحکم فطرت اهل بهشت خواهند بود. ^۱»

اصل بی گناهی در حال ولادت کمکی بود برای رهبری بشر بزندگی از گناه بر کناری هر گاه کسی خوبی را انجام دهد و از بدی و گناه پرهیزد عملش مطابق فطرت است ، در صورتی که اگر از نیکی بر کنار باشد و دست بگناه ببرد برخلاف موازین فطرت رفتار کرده است ، و این خود در دوری از گناه انسان را تایید می نمود چه اینکه او متوجه فطرت و طبیعت اولی او را مناسب با کمال مطلوب ساخته اند: علاوه بر این قدم دیگری بمنظور برانگیختن انسان بیک مقام بلند روحانی برداشته شد بگفته پیغمبر انسان نه تنها از نظر طبیعی و فطری در حال ولادت از تماس با آلودگی ها منزله و بر کنار است بلکه از جهت دیگر از قداست خدائی بهره مند است چه اینکه از روح خدا در بشر دمیده شده و هر کودکی باین روح متولد می شود:

« آن خدائی که هر مخلوقی را به نیکوترین وجهی آفرید و آفرینش آدمی را از خال آغاز نمود سپس بیدایش فرزندان او را از نطفه ای که

در نظر آب پستی بیش نبود قرار داد پس از آن او را از نظر مادی بعد کمال رسانیده و از روح خود دراود مید^۱،

« و هنگامی که پروردگارت بفرشتگان گفت من بشر را از خاک خواهم آفرید پس هرگاه آفرینش او را کامل نمودم و از روح خود دراو دمیدم همگی در مقابل او خاضع شده برای او سجده کنید^۲،

از قرار معلوم روح خدائی که در این مقام از اوسخن بمیان آمده است از روح حیوانی که بهر جاننداری حتی بانسان حیات حیوانی میدهد جدا است این تعبیر رابطه مخصوص تصوف آمیزی را در میان روح انسان و آفریننده اش نشان می دهد و برای انسان زندگی عالی تری که دارای آثار مهمتری است اثبات می نماید، بهمین سبب بود که خدا با جلال خدائی بر انسان کامل تجلی کرد و وحی خدا بر انسان فرود آمد و او را بسوی زندگی بسیار با عظمتی برانگیخت و برای غالب شدن بر شهوات حیوانی و هوسهای یست که لائق مقام آدمیت نیست آماده اش ساخت .

سرنوشت بشر و هدف انسانیت بگفته پیغمبر بالا تر از صرف حکومت و غالب آمدن بر قوای طبیعت بود بلکه بقصد پیوستن بخدا و لقاء اوست :

« ای نفس با اطمینان بسوی پروردگار خود بازگشت نما که تواز او خوشنود و او از تو راضی است بس در میان بندگان من در آی و در بهشت من جای گزین^۳ »

هدف زندگی ملاقات خدا بود که در قرآن بقاء الله تعبیر

شده است :

« ای انسان ترا در راه رسیدن پیرو در گارت کوششهای پردامنه‌ای باید تاروژی که بقاء او نائل شوی^۱ »

« البته کسانی که لقاء خدا را دروغ دانسته باور ندارند مردمی زیانکارند^۲ »

« بیچاره و زیانکار مردمی هستند که لقاء خدا را باور ندارند^۳ »
 « او امر آفرینش را بر موازین حکمت منظم میکند و نشانه‌های قدرت و علم خود را یکایک روشن می‌سازد، باشد که شما لقاء پروردگار خود را از روی یقین باور کنید^۴ »

« همانا بیشتر مردم لقاء پروردگار خود را تکذیب می‌نمایند^۵ »
 این فکر بلند که زندگی این جهان تنها انجام کار و هدف خلقت نیست و حکومت بر قوای طبیعت نیز منظور اساسی زندگی بشر را تأمین نمیکند بلکه زندگی را ارزش بیشتر و هدف عالیه‌تر است و حیات کنونی فقط وسیله‌ای برای شناختن و آشنائی با قیمت واقعی و هدف اساسی زندگی است و تنها سرانجام حیات بسوی خدا بازگشتن و بقاء اوسر فراز آمدن است این فکر خود پایه و اساس زندگی بعد از مرگ را تشکیل میدهد.
 هر دو مرحله حیات یعنی زندگی در این زمین و زندگی جاوید آن جهان واقعا در تمام شئون یکی است :

« هر کس در این جهان نابینا و از شهود حقایق بی بهره است در آن جهان نیز نابینا و از شهود تجلیات حق بی بهره خواهد ماند^۶ »
 « و آنهارا در بهشت جاویدی داخل کند که در اینجا بآنها شناسانده و آنرا بدان راه داده است^۷ »

«در زندگی دنیا انسان بتحصیل رضای خدا امر شده است و خوشنودی او در زندگی جاوید آنجهان نیز از تمام نعمتها و برکات برتر است:

«خدا بمردان و زنان با ایمان شایسته کار بهشتی که در آنها نهرهایی جاریست وعده داده است تا مؤمنان همیشه در آن بهشتها بمانند و نیز مسکنهای یالک و هنزه در باغهای جاوید و از همه نعمتها بزرگتر و مهمتر خوشنودی خداست و آن رستگاری بسیار بزرگ است»^۱

همانطور که مؤمنان در اینجهان در یشگاه خدا خاضع و خاشعند در آن جهان نیز از ستایش و تسبیح او فیض میبرند.

«سخن آنان در بهشت این است که با صدای بلند گویند پروردگارا تورا تسبیح و تقدیس مینمائیم و تحیت آنها یکدیگر سلام گفتن است و آخرین سخن آنها ستایش پروردگار جهانیان خواهد بود»^۲

آخرین سخن اهل بهشت در زندگی جاوید آنجهان نخستین سخنی است که مسلمان در این جهان در هنگام نماز روزی چند مرتبه میگوید: «تمام ستایش شایسته خداست که پروردگار جهانهاست»^۳

ادراکات و معارف روحی بشر بهر حال در این جهان بواسطه محیط نامساعد مادی محدود است در صورتیکه در آن جهان و زندگی دیگر درهائی از معارف نامحدود و ترقیات روحی در مراحل بسیار بلند بروی انسان گشاده است:

«لبکن بندگان برهیز کار و ضیفه شناس را در بهشت غرفه های بلندی است که بر فراز آنها نیز غرفه های بلندتری ساخته شده»^۴

«ای کسانی که بخدا ایمان آورده اید خالصانه و بی ریب بسوی خدا

خدا بازگردید باشد که پروردگار شما بدیها را از شما بر دارد و شمارادر باغهای بهشت که نهرهای جاری دارد جای دهد .

در آن روزی که خدا پیغمبر خود و پیروان او را شرمندۀ نخواهد کرد و روشنی ایمان آنها در ییش رو و طرف راست آنها جلوه گر خواهد بود و خواهند گفت پروردگارا نور ایمان ما را کامل نما و ما را بیا مرزودر پناه خود قرار ده چه اینکه تو بر هر چیز توانائی^۱»

بهشت بگفته پیغمبر نخستین مرحله ایست که پیشرفت انسان بسوی مراحل نامحدود روحانی از آن شروع میشود .

بنا براین برای مقامات ارجمند و منازل سعادت که بندگان با ایمان خدا بدان خواهند رسید پایانی نمیتوان تصور کرد چه اینکه از ورود بهشت باز منازل و مراحل زیادی از سعادت در جلو آنهاست و از اینرو آرزوی سرشاری برای رسیدن بتحلیات و انوار بیشتری در نهاد آنهاست حتی آن مردمیکه حظ سعادت خود را در زندگی دنیا بواسطه اشتغال بهوسهای پست و شهوات حیوانی ضایع کرده اند بالاخره اهل نجات خواهند بود .

«جهنم فقط مرحله ای از علاج است که در زندگی آن جهان بانجام میرسد . دوزخ را درجائی از قرآن مولی^۲»

«یعنی دوست و درجای دیگر ام^۳»

«یعنی مادر مردمان گنہکار نامیده است .

تمام مردم مؤمن و غیر مؤمن برای رحمت آفریده شده اند^۴

«و نظر غامی خدا از خلقت بالاخره باید تاهین شود

آنها را در دوزخ زندگی سخت و مشگلی خواهد بود چه آنکه آن
کوششی را که باید در جهان عمل برای کسب لیاقت لقاء خدا انجام میشد
انجام نداده اند^۱»

«تمام بشر بالاخره شایستگی بندگی پروردگار را پیدا خواهند کرد
چه اینکه خدا جن و انس را جز برای بندگی نیافریده است.^۲»
واز پیغمبر نیز روایت شده که فرمود:

«البته روزی بر دوزخ خواهد گذشت که حتی یک نفر بشر هم در آن
باقی نماند^۳»

«البته روزی خواهد رسید که دوزخ چون زمینی که زراعت آن
خشکیده است آتش آن بکلی خاموش شده باشد بعد از آنکه سالها مشتعل
بوده است^۴»

فصل پنجم

نماز و دعا در پیشگاه خدا

خدمت بی مانند دیگری که پیغمبر در راه نیک بختی بشر انجام داد آن بود که نماز و توجه بخدا را نه تنها پایه اساسی تکامل روحی انسان شناخت بلکه آن را اساس برادری و مساوات افراد بشر که یکی از هدفهای بسیار مقدس اسلام بود قرار داد.

در همان آغاز رسالت سه حکم از جانب خدا بترتیب ذیل بآن حضرت وحی شد

خواندن و نوشتن بمنظور کسب شرف و فضیلت بطوریکه قبلاً گفته ایم نخستین حقیقتی بود که باو وحی گردید.

در مرحله دوم مامور شد تا مردم را انداز و بزرگی خدا را اظهار کند.

« ای آنکه در جامه استراحت جای گرفته ای برخیز و در مقام یم دادن مردم انجام وظیفه کن و خدا را بعظمت یاد نما »^۱

سومین دستوری که از خدا باو رسید و در ترتیب تاریخی نیز در مرحله سوم است موضوع نماز و توجه بخدا در ساعتهای شب و روز بود:

« ای که خود را بجای پیچیده ای شب را برای نماز و توجه بخدا

برخیز جز مقدار کمی نصف آن یا چیزی کمتر یا فزونی و تر و قرآن را با توجه و آرامی تلاوت نما^۱»

کمی بعد در همین سوره مقام اطاعت پیغمبر و اصحابش از این دستور بما گفته میشود :

« همانا خدای تو میداند که تو و پاره‌ای از صحابه‌ات نزدیک بدو ثلث شب و گاهی نصف آن و گاهی ثلث آنرا برای نماز پیاپی می‌خیزید^۲ در یکی دیگر از سوره‌های پیشین اظهار شده است که نماز و توجه بحق از وظایفی است که باید در روز و شب انجام داده شود :

« از دلوك شمس که خورشید در روز و آل و نقصان میرود تا موقع تاریکی شب، نماز را پیاپی دار و از قرآن فجر (نماز صبح) نیز غفلت مکن چه اینکه فریضه صبح مشهود فرشتگان شب و روز است و در پاره‌ای از شب بمنظور تهجد و نافله خواندن از خواب و استراحت بر کنار باش، باشد که پروردگارت ترا بمقام ارجمند و ستوده ای برساند^۳»

نماز و توجه بسوی خدا در اوقات روز و ساعت‌های شب خود وسیله‌ای برای برانگیختن و رساندن انسان بمقام مقدس و ستوده‌ای شناخته شد بعلاوه خاطر نشان انسان گردید تا گاه و بیگاه بنماز متوسل شود :

« تسبیح و تقدیس در صبح و شام نایسته خدا است و ستایس در آسمانها و زمین و در ظهر و عصر برای اوست^۴»

پیغمبر بر حسب هدایب نماز را در اوقاتیکه که برای آن تعیین شد مرکز قداست روحی و فریضه اساطیری فرار داد که خود و پیروان روزی

چند مرتبه بدن پناهنده میشدند .

امر نماز و وقت آن باختیار شخص و اگذار شد که دیر یا زود هر گاه کار و کوشش دنیوی با و مجال داد و فرصتی بدست آورد بنماز پرداخته و بحق توجه کند بلکه نماز در میان کارهای دنیوی و مشاغل روزانه نهاده شد، نمازی در اول روز و موقع بیدار شدن و برخاستن از خواب و پیش از شروع کار و نمازی در اول ظهر و موقع استراحت بوقت، با اشاره باینکه هر گاه در این موقع بدن بغذا محتاج است البته روح نیز بغذای روحی و فیض معنوی احتیاج دارد.

نماز دیگری در موقع عصر که دست از کار روزانه میکشد، نمازی در هنگام غروب آفتاب و نمازی پیش از آنکه بخوابد و استراحت کند که در حقیقت این نماز آخرین کار روزانه مسلمان است.

هدف و منظور از نمازها آن بود که خداشناسی در دل انسان ریشه دار و جایگیر شود و توحید فطری که در اصل سرشت اوست نگهداری شده و در هر شب و روز بارها انسان با فریبنده خود نوحه نموده و ظایف بندگی خود را نیست با و یاد آور شود، و در موقعی که گرفتاریهای کار او را بخود متوجه کرده است توجه او را بخدا جلب کند و او را بحضور پروردگارش دعوت نماید هنگامی که اضطرابها و آشفتگیهای زندگی نزدیک بآن است که او را بکلی از یاد خدا جدا کند باز فکر معاد و حساب را در او تحریک نماید و مسئولیت خدائی را برای هر عملی بیاد او دهد و در موقع پیروزی او را بناحیزی و ناتوانی خود و اینکه هر چه باشد و بهر جا رسد مخلوق صعیفی بیش نیست توجه دهد و در ساءت گرفتاری و ناامیدی او را بداشتن تکیه گاهی چون خدا که در هر حال میتوان با و پناه برد و بر او اعتماد کرد

و جای ناامیدی نیست امیدوار سازد.

اهمیت فوق العاده ای که بنماز داده شد بیشتر برای آن بود که نماز پیش از هر هدفی خدا را در نظر انسان تجلی داده و آشکار میسازد. پیغمبر تنها قانع نشد و کافی ندانست که وجود خدا و یگانگی مبدء را بصورت يك تئوری ساده بیان کند بلکه پیوسته در مقام آن بود که دلائل توحید را تدریجاً در مغز بشر جای داده و ایمان بخدا را زنده ترین و مؤثر ترین نیروی زندگی بشر قرار دهد در آغاز قرآن مقدس این سه فریضه اسلامی بترتیب طبیعی بیان شده است .

« این کتاب که کمتر شبه ای در آن نیست برای مردمان پرهیز کار و وظیفه شناس وسیله هدایت و سعادت است. آن مردمی که بخدای نادیده ایمان آورند و نماز را بیای دارند و از آنچه بآنها داده ایم انفاق کنند^۱ بعد از ایمان خدا بالا فاصله سخن از فریضه نماز بمیان آورده است تا نشان دهد که نماز تنها وسیله است که ایمان بخدا را در جان انسان بطور عمیقی جای داده و آدمی را بشهود وجود پروردگار میرساند و پس از نماز باز موضوع انفاق و دستگیری از بیچارگان است بنابراین ایمان بخدا بوسیله نماز صورت عملی بخود میگیرد و عکس العمل همراهی با مستمندان و بشردوستی است .

« پیروزی و موفقیت برای مردم با ایمانی است که در مقام آنچه فریضه نماز و در پیشگاه خدا بندگانی خاضع و حاسعند.^۲ »

کلامه ای که عرب بحای پیروزی و موفقیت بکار میبرد و زح است که معنی آن رستگار شدن و کاملاً بمقصود و هدف دست یافتن است .

در نظر پیغمبر نماز و فلاح یعنی موفقیت بقدری بهم نزدیک و پیوسته بود که گویا هر يك را میتوان بجای دیگری نهاد ، روزی پنج مرتبه دراذان اسلامی از بالای هر مسجدی اعلام میشد :

بیایید بسوی نماز. بیایید بسوی نماز. بشتایید بسوی موفقیت. بشتایید بسوی موفقیت.

علاوه بر این ها نماز بهترین وسیله برای تطهیر دل و تزکیه جان از تمایلات پست و ردایل اخلاقی بود « کتابی را که بتوحی کرده ایم تلاوت و نماز را بیای دارچه اینکه نماز از زشتیها و بدیها باز میدارد »^۱

« بوسیله نماز در صبح و عصر و در ساعت های نخستین شب بخدا توجه کن و مطمئن باش که نیکیهها بدیها را از میان میبرد »^۲

پیغمبر آنچه را قرآن مقدس تعلیم مینمود دیگر بازه با بیان خود شرح میداد . در موقعی خطاب باصحاب خود فرمود :

— مرا بگوئید هر گاه یکی از شما را در خانه او آب جاری باشد و روزی پنج مرتبه در آن شستشو کند آیا ممکن است کمتر چرکی بر بدن او بماند ؟

و بعد از اینکه در جواب آنحضرت عرض شد خیر باز اضافه کرد و فرمود

« این شیه نمازهای پنجگانه اسلامی است که خدا بوسیله آن هر گناه و خطائی را شستشو میدهد »^۳

نماز در نظر پیغمبر آرزویی بود برای روح بشر در تماس با خدا که سرچشمه صفا و پاکیزگی و دارای صفات کمال است

« همه اسماء حسنی وصفات علیا برای خدا است ^۱ »

« نامه‌های نیک و صفات کمال همه برای او است ^۲ »

خود را با خلاق خدائی آراسته سازید.

تنها راهی برای رسیدن باین مقصود تماس با خدا و برای مدتی بیرون آمدن از نواقص محیط بشری و سیراب شدن از سرچشمه خدائی و منبع صفا و کمالات بود. پیغمبر گفت « درموقعی که یکی از شما فریضه نماز را انجام میدهد بمناجات باخدای خود سرفراز می‌گردد ^۳ »

در حال نماز می‌بایست بنده نمازگذار وجود و حضور خدا را

شهود نماید :

« خدا را آنطور پرستش نما که گویا او را به چشم می‌بینی. اگر تو

او را نه بینی، بدون تردید او ترا می‌بیند ^۴ »

« کمک خدا را از راه بردباری و نماز بجوئید و بطور قطع این کار

جز بربندگان خدا ترس دشوار است، آنانکه میدانند روز حساب باخدای

خود ملاقات میکنند و بسوی او بازگشت خواهند کرد ^۵ »

این شرح و بیانها در زمینه نماز نشان میدهد که طبع اولی نمازهم،

سخن گفتن و همراه شدن با خداست و هر بنده‌ای که با شوق واقعی در

مقام نماز ایستاده شود نماز را با عقیده ثانی باینکه میتواند خدا را در

همین زندگی دنیا شهود کند انجام میدهد

دیگر بار منظور از نماز کمک خواستن و هدایت جستن از خدا

بود کمک گرفتن و هدایت طلبیدن از خدا با نماز روزانه مسلم، پیوند

شده است و روزی در حدود چهل مرتبه تکرار میشود

«تو را پرستش میکنم و از تو کمک میخواهم.

ما را براه راست رهبری فرما»^۱

بنابر این از مسلمان خواسته شد تا هر چند وقت یکبار بسوی خدا باز گردد و یاری و هدایت او را در انجام تمام وظایف و تکالیف خود بخواند. در جائی از قرآن نماز مانند روزی خدا و غذای روح انسان مورد اشاره قرار گرفته است، بنابراین آنکسی که نماز و توجه بسوی خدا را انجام ندهد باید او را از نظر روحی مرده شمرد:

«پروردگار خود را با ستایش او پیش از برآمدن خورشید و قبل از فرونشستن آن تسبیح گوی و در ساعات شب و اطراف روز نیز به تسبیح او قیام نما باشد که سرانجام خوشنود گردی. و چشمهای خود را بسوی آنچه برای اصنافی از مردم مهیا کرده ایم مگشا و روزی پروردگارت بهتر و پایدارتر است و بستگان خود را درباره نماز سفارش کن و خود نیز با استقامت و برد باری هوا خواه نماز باش ما از تو روزی نمیخواهیم روزی تو بر عهده ماست و حسن عاقبت برای یرهیز کاری است»^۲

«آنچه از متاع دنیا برای اصنافی از مردم مهیا کرده ایم» چیزهایی است که بزندگی مادی بشر وابسته است و انسان تنها از نظر مادی بآنها نیازمند است. نماز و توجه بخدا از نظر مقایسه با این وسائل مادی «بهتر و پایدارتر» «روزی پروردگارت» نامیده شد، چیزی که انسان از نظر روحی بآن محتاج است. بنابراین نماز در ساعات شب و روز و اوقات مختلف بمنظور تغذیه روحی مورد احتیاج است آنطوریکه بدن از نظر تغذیه مزاجی و مادی در شب و روز چندین مرتبه بغذای مادی نیازمند است.

عبادت نماز بوسیله پیغمبر بدو قسمت تقسیم گردید، قسمتی که باید خصوصی و بتنهائی انجام گیرد و قسمتی دیگر که بصورت اجتماع و چسه بهتر که در مسجد انجام پذیرد در صورتیکه مقصود از قسمت اول همان رشد اخلاقی و صفاء روحی شخص بود، قسمت دوم هدفای عالتر و نتایج مهمتری در برداشت، در حقیقت نتایجی که نماز جماعت اسلامی را نیروی مهمی در متحد ساختن نوع بشر قرار میدهد اولاً پنج نوبت اجتماع روزانه مردمی که در مجاورت یکدیگر زندگی میکنند در تأمین و تثبیت روابط و پیوندهای اجتماعی آنها بسیار مؤثر است. در نمازهای روزانه این روابط نسبتاً محدود و کم دامنه و با افراد همجواری اختصاص دارد، لیکن در نماز جماعت روز جمعه هفته‌ای یکبار محفل اسلامی و مجمع مذهبی وسیعتر و تمام افراد مسلمان یک محل در مصلی حاضر میشوند. و هنوز از این پرمایه‌تر دو اجتماع سالیانه مسلمین در روزهای عید است. بنابراین نماز روابط اجتماعی را در میان احزاب مختلف اسلامی تأیید و تشیید مینماید.

و از این مهمتر تعدیلی است که در اختلافهای طبقات اجتماع بوسیله نماز جماعت اسلامی انجام میشود، هر مسلمانی که بدر مسجد رسید یک مرتبه خود را در محیط مساوات و دوستی احساس میکند. بر تمام افراد مسلمین واجب شده بود تا در پیشگاه آفریننده خود شانه بشانه بایستند، پادشاه با پست‌ترین فردی از رعیت خود، ثروتمندی که حومه‌های قیمتی را بر تن خود راست کرده با فقیری که خود را بکهنه‌ای بیچیده است، مرد آزاد سفید پوست با غلام سیاه در پهاوی یکدگر قرار گیرند. در درجهان عاملی مؤثرتر از این در تعدیل و موازنه اجتماعی نمیتوان یافت.

تمام افراد بزرگ و کوچک سفید و سیاه در صفهای نماز و کلاسهای فضیلت و کمال که در مسجد تشکیل میشد روزی پنج مرتبه با کمال مساوات بهلویپهلومی ایستادند و بوسیله این عمل شبانه روزی فکر و اندیشه برتری دادن خود را بر دیگران از نظر ثروت - شان و مقام، نژاد و رنك بکلی تغییر کرد. نماز جماعت که بوسیله پیغمبر تأسیس شد در حقیقت مسائل درسی را که در زمینه مساوات و برادری و وحدت بشریت تعلیم فرموده بود بمقام عمل رساند

هر چند پیغمبر میتوانست با تأکید تمام مساوات و برادری اسلامی را در کلماتی صریح تعلیم فرماید ولی بالاخره گفتاری و تعلیمی بیش نبود و روزی پنج مرتبه عملاً در نماز جماعت اسلامی ترجمه و تمرین نمیشد، از اینرو تأسیس نماز جماعت بدست پیغمبر نیروی ییمانندی شد برای وحدت و یگانگی بشر. باری تأثیر نماز بعدی عمیق بود که اختلافهای شان و ثروت - نژاد و رنك همگی در میان مسجد ناپدید میگشت و يك محیط کاملاً جدیدی از برادری و مساوات و دوستی در فضای مقدس مسجد بوجود میآمد. برآستی چه برکتی و خیری از این بالاتر که روزی پنج مرتبه محیطی از صلح و صفا، مساوات و مهرورزی، دوستی و برادری در میان یکدنیا نزاع و کشمکش، درجائی که اختلاف قانون زندگی است و در میان حسدها و دشمنیهای روزانه جمعیت ایجاد شود

راستی برکتی بزرگ و درس فضیلت در زندگی است. انسان ناچار در میان بیدادگریها و ستمبزهها و کشمکشها و منظره های کربه دشمنی و تفاخر زندگی میکند ولی بوسیله نماز روزی پنج مرتبه از آلودگیهای محیط برکنار شده باین حقیقت توجه داده میشود که مساوات و برادری و دوستی باینکدیگر منابع اساسی سعادت بشر است. روی این حساب

وقتی که برای نماز بکار گرفته است نه تنها از نقطه نظر مسلك شر دوستی است بلکه حداکثر استفاده در راه فرا گرفتن درسهای مهمی که زندگی را روح داده و با ارزش قرار میدهد از آن گرفته میشود و این درسهای برادری و برابری و مساوات و دوستی هنگامی که در زندگی روزانه تمرین و تکرار شد شالوده هائی برای وحدت بشریت و در راه تمدن انسان خواهد بود پیغمبر هنوز قدمی فراتر نهاد، او تعلیم فرمود که حال دعا و کمال توجه بخدا در انسان نباید بچهار دیوار مسجد و یا حالت خاصی که رسماً بنماز ایستاده است منحصر باشد، بلکه برنامه اش آن بود تا فکر بشر همیشه با توجه بخدا همراه باشد. و روی این حساب در موقع هر تحول و پیش آمدی که در زندگی روزانه انسان روی میدهد دعائی تعلیم فرمود. گویانکه آخرین عمل انسان پیش از خوابیدن شب نمازیست که با جماعت خوانده میشود باز هم در موقعی که آماده خواب میشود دعائی باو تعلیم شد که تمام ناراحتیهای روز و آشفتگیهای زندگی را آرام کرده از میان ببرد و او را در لذت بردن از خواب آسوده ای با اطمینان آنکه بنده از بندگان خدا شناس است یاری کند :

« خدایا جان خود را بتوجه تو میسپارم و امر خود را بدست تو وامی گذارم و تمام توجه من بسوی تست بر تو اعتماد مینمایم بتو امیدوارم و از تو میترسم . پناهی جز تو نیست و نجات و رهایی در دست تو است بکتابی که وحی کرده ای و پیغمبری که برانگیزخته ای ایمان آورده ام »

دعای دیگری برای برخاستن از خواب تعلیم شد دانستن در ضمن آنکه خدا را در آغاز روز جدیدی از زندگی ستایس می کند روز خود

را با ایمان بآنکه مهمترین مسئولیتها در پیشگاه خداست و بس آغاز نماید.

« تمام ستایش شایسته خداست که ما را پس از مرگ زنده کرده و برخاستن روز حساب بسوی اوست . خدائی جزا نیست او تنهاست و شریک ندارد . پادشاهی و ستایش برای اوست ؛ و بر همه چیز تواناست ^۱ »

هنگامیکه انسان از خانه بیرون شد پی شغل روزانه خود میرود باز در ضمن دعائی باو تعلیم شد تا در برخورد های خود با دیگران عدالت را میزان عمل قرار دهد و خدای تواناست که دست مردمان بیدادگر و متجاوز را از او باز خواهد داشت .

« بنام خدا بر خدا اعتماد میکنم خدایا بتو پناه میبرم مبادا بلغزشی گرفتار و یا گمراه گردیم و نکند که با دیگران بر خلاف عدالت رفتار کنیم یا باها بر خلاف حق رفتار شود و مبادا آنکه با دیگران نادانی کنیم یا دیگران با ما نادانی کنند ^۲ »

باز هنگامیکه از کار روزانه کناره گرفته بخانه باز میگردد با تمام درماندگیهای زندگی باید بر خدا اعتماد کند و حوائج خود را از او بخواهد:

« خدایا از تو خواستارم که در آمدن و بیرون رفتنم بخوبی و سعادت انجام گیرد . بنام خدا داخل میشوم و بر پروردگار خود توکل مینمایم ^۳ »

پیش از خوردن غذا بوسیله دعا فضل و برکت خدا خواسته میشود:

« بنام خدا و با فضل و برکت او ^۴ »

و بعد از غذا خوردن نیز خدا ستایش میشد :

« ستایش همه برای خدا است که نعمتهای خوردنی و آشامیدنی را بما ارزانی داس و ما را از بندگان مسلمان خود قرارداد ^۵ »

در موقع آغاز سفر و بیرون رفتن از خانه میبایست عمیق‌ترین آرزویی در دل مسلمان همان ایمان بانجام وظایف و در مقام تحصیل رضای خدا بر آمدن باشد. خود را در سفر و اهل خود را در خانه بخدا و عنایت او بسپرد و سلامت و عافیت را از او بخواهد.

«خدایا در طول این سفر توفیق عدالت و نیکو کاری و انجام وظایف اخلاقی و مذهبی و آنچه را موجب خشنودی تو باشد از تو خواستاریم. خدایا تو رفیق راه مسافرو نگهبان بازماندگانی^۱ در موقع ورود بشهری نیز باید خیر آن شهر و خیر اهل آن شهر را از خدا خواست.

«پروردگارا خیر این شهر و مردم آنرا از تو می‌خواهیم و از بدیهای آن و اهل آن و آنچه در اوست بتوبناه می‌برم خدایا ما را از دوستی مردم این شهر برخوردار نما و ما را نیز بعدالت و نیکی با آنها موفق بدار^۲»
مرد مسلمان در موقع ملاقات و عیادت مریض باید شفای او را از خدا بخواهد:

«پروردگارا همهٔ بیماران را شفا ده و بندهٔ مریض را به سلامتی برگردان. شفا دهندهٔ توئی و شفائی جز از تو نیست. سلامتی را به بنده‌ات برگردان که دیگر بیمار نشود^۳»

در موقع سوار شدن کشتی سلامتی در سفر دریارا نیز از خدا بخواهد
«حرکت و سکون کشتی بنام خداست البته پروردگار ما بخشنده و مهربان است^۴»

«هنگام سواری یا رانندگی باید خدائی را ستایس کند که انسان را بر این عوامل طبیعی حکومت بخشید، ستایس خدائی راست که این

مر کب را برای ما مسخر داشت و این کار از ما ساخته نبود و البته ما بسوی پروردگار خود برمیگردیم^۱»

هنگامی که انسان عملی بمنظور صفا و طهارت ظاهر انجام میدهد باز باید صفا و طهارت باطن را از خدا بخواهد :

« خدایا مرا از بندگان توبه کننده و پاکیزه خود قرار ده^۲ »

در هنگام رو برو شدن با دشمن باید بخدا پناه برد

« خدایا در نبرد با دشمن از تویاری میخوام و از ییاد آنها بتو پناه میبرم^۳ »

دعا برای پیروزی بر دشمن بوضع خاص و بیمانندی انجام میشود. غالباً آرزوی پیروز شدن بر نفس و فروتنی در آغاز آن قرار گرفته است :
 « پروردگار ادر فراموشیها و لغزشها ما را مواخذه مفرما، پروردگارا ما را سنگینی را که بر گذشتگان پیش از ما نهادی بر ما منه. پروردگارا آنچه ما را طاقت آن نیست بر ما بر مکن، ما را ببخش و بیمارز و مهر خود را از ما بزمگیر، مولای ماتوئی پس ما را در برابر کافران یاری نما^۴ »

« پروردگارا از گناهان و زیاده رویهای مادر گذر و ما را ثابت قدم نگه دار و در مقابل مردم خدا شناس یاری کن^۵ »

فصل ششم

خدمتگزاری، بشر

در نخستین مراحل تعلیمات و مواعظ خود پیغمبر مسئله نماز و دعا و موضوع خدمتگزاری بشر را بیک نسبت مورد تأکید و اهمیت قرار داد بلکه شاید در موضوع دوم بیشتر با فشاری نمود.

و در حقیقت نماز و دعا هر گاه با خدمتگزاری بشر همراه نباشد در نظر پیغمبر بی معنی مینمود و جز ریا و خود نمائی که لیاقت قبول را نداشت چیزی نبود، یکی از نخستین سوره های کوتاه قرآن تماماً باین موضوع اختصاص داده شده است .

« آیا آن کسی را که دین را دروغ پنداشته است دیده ای؟ او همان کسی است که بایتم بدرستی رفتار میکند و بر غذا دادن فقیر اصراری ندارد پس وای بر نماز گذارانی که از نماز غفلت می کنند، آن مردمی که نماز را بمشغور ریا انجام میدهند و حتی از همراهیهای مختصر نیست بدوستان خود مضایقه دارند^۱ »

بنابر این نمازی که انسان را بخد متگزاری بشر رهبری نکند ارزشی نداشت و از این دو موضوع نماز و دعا در پیشگاه خدا و دیگر همراهی با

افراد بشر، دومی از نظر اهمیت مقدم شناخته شد و راه دشوار پر مسئولیتی بود.

«آیا ما راه برجسته و روشن خیر و شر را بانسان نشان ندادیم؟ لیکن هنوز او برای گذشتن از راه ناهموار تکلیف کوششی بکار نبرده است و چه چیز نور را آگاه کرده است که آن راه دشوار چیست آن بنده آزاد کردن است یا در روز گرسنگی وقفه‌ای بیتیم خویشاوند یا گدای خاك نشین غذا دادن^۱»

یتیم و فقیر نه تنها باید مورد احسان قرار گیرند بلکه باید نیز مورد احترام و تکریم باشند:

«نه بلکه شما یتیم را اکرام نمیکنید و یکدیگر را بخوراك دادن فقیر و ادار نمیسازید و میراث را تمامی میخورید و در دوستی مال زیاده روی دارید^۲»

ثروت نه برای اندوختن بانسان داده شد. فقیر در مال دارای حقی و بهره‌ای است:

«و کسی که سؤال میکند و محروم از اقبایای زندگی را در مالهای شما حقی و بهره‌ای است»

در یکی از سوره‌های دوره اول وحی ثروتمندی که با فقراء همراهی نکند بنا بودی و بدبختی تهدید شده است:

«ما آنها را آزمایش خواهیم نمود آنطور که صاحبان آن باغ را در معرض امتحان آورده‌یم. زمانیکه سوگند یاد کردند که در اول صبح میوه و محصول آنها جمع آوری کرده و بنفع فقیر بهره‌ای جدا نکنند

پس شبانه درموقع خواب آنان بلامی آسمانی ازطرف پروردگارت بدان باغ رسید و چون زمین بی زراعت سیاه شد.

در آغاز روز هر يك دیگری را بجمع آوری محصول خوانده و گفت اگر تصمیم برداشتن آنرا دارید زودتر بشتابید.

یس بسوی مقصود رهسپار شده و بآهستگی میگفتند مبادا امروز فقیری و بیچاره ای بر ما در آید و صبح زود با تصمیم محروم کردن فقیر روبراه شدند، لکن هنگامی که آن منظره عبرت انگیز را دیدند بگمراهی خود اعتراف کرده و محرومیت خود را بچشم دیدند^۱.

پیغمبر از همان آغاز زندگی در مقام حمایت از حق ضعیف و مظلوم بامت قدم بود درموقع جوانی در حاف الفضول شرکت نموده یکی از اعضاء مؤثر آن بود پیمانی بمنظور دفاع و حمایت از حقوق ضعفاء و مظلومین در برابرستمگریها بسته شد

هر يك از اعضای این پیمان موظف بود تا مردمان بی پناه و درمانده را در برابر فشارهای ظالمانه دستگیری و حمایت کند. افتخار رهبری در تشکیل این سازمان بشردوستی برای آنحضرت و بستگانش از قبیله بنی هاشم بود

هنگامی که نمایندگان و ریس یکی بعد از دیگری با ابوطالب تماس گرفته و او را بتسلیم کردن پیغمبر بقریش یا کشته شود ترعیب نمودند ابوطالب پیغمبر را در ضمن کلامانی و اشعار قابل عنایتی که ممارسیده است میستاید ابوطالب گفت چه میگوئید. آیا میشود بدست سه، سپرد «آن جوانی را که پناه یتیمان و دادرسیوہ زنان است» و هنگامیکه پیغمبر بواسطه ظهور اولین تجلیات و حی از بزرگی بار وظیفه بر خود

لرزيد و برای انجام مقصودی چنان بزرگ يعنى اصلاح بشریت نگران بود همسرش خديجه اورا بدین کلمات تسليت داد :

« نه جای نگرانی است من خدا را گواه میگیرم که او هرگز ترا وانخواهد گذاشت چه اینکه توهمیشه باخویشان خودمهربان بوده‌ای بامردم ناتوان را بشانهٔ جوانمردی خود برداشته و زندگی بینوا رابعده گرفته‌ای، مهمان را نوازش کرده و مردم پریشان بیچاره را یاری نموده‌ای^۱ »
 بشردوستی و مهرورزی در جان و طبیعت ییغمبر جای داشت بطوریکه « آنها برای دردهای مادی و حوائج دنیوی مردم نگران بود بلکه برای وسادهای اخلاقی و عقب افتادگیهای روحی بیشتر نگران میشد . قرآن مقدس خود شاهد این مدعی است

« شاید از عصهٔ ایمان نیاوردن آنان خود را هلاک کنی^۲ »

هنگامی که قدرت قانونگزاری بدست آورد ، یکی از اقدامات نخستین او جلوگیری از قانون ناروایی بود که بحکم آن یتیمان و بیوه زنان از سهم میراث خود محروم میشدند. عرب را رسم و عقیده ثابت بود که تنها کسی میتواند از میراث برخوردار شود که درمیدان جنگ بانیزه بازی کند .

در کشوری که جنگ روز و شب ادامه داشت ارزش جنین قانونی را نمیتوان بر آورد کرد . در عین حال هنوز در همان زمانیکه ییغمبر از هر جهت سربازانی و مدافعینی از بشریت و ایمان احتیاج کامل داشت قانونی گذراند که تمام ستمهایی که علیه ضعیف و بیگس انجام میشد از میان برد و منسوخ کرد و در نتیجه زن و کودک را با سربازی که برای حفظ حقوق آنان جنگ میکرد برابر نهاد :

« مردان را از آنچه پدران و مادران و خویشان آنها بمیراث گذاشته‌اند نصیبی است و زنانرا نیز از آنچه پدران و مادران و خویشان آنها گذاشته‌اند بهره‌ایست از میراث کم یا زیاد آنها را حق معین و نصیب مفروضی است ^۱ »

« و مال یتیمان را بخود آنان بدهید و حرام و آلوده را بجای حلال و طیب نگیرید و مالهای یتیمهارا با مالهای خود نخورید چه اینکه خیانت بایتیم گناه است بزرگ ^۲ »

اکنون میتوان مختصری از گفته‌های پردامنه پیغمبر را که با تأکیدی هر چه تمامتر در برابر شنوندگان خود خدمتگزاری بشر را هدف اساسی زندگی بشر شناخت باین فصل اضافه کرد .

« هر کس حاجتی را برای برادر دینی خود انجام دهد خدا حاجتی را برای او انجام خواهد داد . و هر کس بریشانی برادرش را علاج کند خدا بریشانی روز حساب او را علاج خواهد کرد ^۳ »

« افراد مسلمان دردلسوزی و دوستی و مهربانی بایکدیگر مانند اعصاب يك پیکرند که هر گاه عضوی بدرد آید تمام بدن و همه اعضا دردناک شوند ^۴ »

بردگان شما برادران شمايند که خدا آنها را در زیر فرمان شما قراردادده است از اینرو هر کس برادر او در زیر فرمان اوست باید از آنچه میخورد باو بخوراند و از آنچه خود میپوشد بر او بپوشاند و نباید کاری فوق طاقت بر آنها تحميل سود

« و هر گاه وظیفه سنگینی را بآنها محول کردید در انجام آن بآنها

کمک نمائید^۱،

«هر کس بکارهای بیوه زنان و حوائج بیچارگان برسد چون
سرباز فداکاری است که در راه خدا جهاد نماید یا بنده موفق که شب را
بعبادت و روز را بروزه میگذراند»^۲

«من و کسی که یتیمی را سر پرستی کند در بهشت مانند آیندو
انگشت بهم نزدیک خواهیم بود. بالین سخن بدو انگشت سبابه و میانین
اشاره کرد»^۳

«کسی که بر مردم رحم ندارد خدا را بر او رحمی نخواهد بود.
کسی که بر کودک کان رحم نکند و بزرگان را مورد احترام و توقیر
فرارنده ازمانیست»^۴

دل پیغمبر از مهر سرشار بود حتی نسبت به حیوانات مهرورزی داشت
روایت شده است که آنحضرت بر شتری گذشت که بی نهایت لاغر شده
بود بصاحبش فرمود :

«مسئولیت خدائی خود را در نگهداری این حیوان ها توجه کن.
در موقع مناسب بر آنها سوار شو ، و در موقع مناسب بخورا کشان
توجه نما .»^۵

«زن بد کاره ای آمرزیده شد چه اینکه سگ تشنه ای را دید که
زبانش بیرون آمده بود و نفر میزد و در سرچاه آبی از تشنگی میمیرد.
زن با دیدن این وضع رقت انگیز گفتش را از پا و سرش را از سر در
آورد و با این دلو و ریسمان عطفه آن حیوان تشنه را از چاه سیراب کرد
و باین جهت آمرزیده شد.»^۶

۱- بخاری ۳۱۰۲ - ۲- ۱۰۶۹ - ۳- ۲۴:۷۸

۴- مشکاة - ۱۵۰۲۴ - ۵- ابوداود ۴۳۱۵ - ۶- مشکاة ۶۰۶

فصل هفتم

صدقه و دستگیری

صدقه و دستگیری پیغمبر ضرب المثل بود، هرگز شنیده نشد که او در جواب سائل و مستمندی (نه) گفته باشد. سخنی که در شرح صدقات و بخشندگی او از صحابه‌اش بآیندگان رسیده است این بود «او از تمام بشر بخشنده‌تر و صدقات او بیشتر بود» و مثل اینکه این کلمات برای نشان دادن مقام بخشندگی و جوانمردی آنحضرت کافی دانسته نشده بیان ذیل نیز اضافه گردیده است.

«نسیمهای بخشش و صدقات جاریه فرستاده خدا که درود و سلام بر او باد از بادها که بر همه مردم میوزد بیشتر بود»

با این صدقات و بخشندگیها که خود داشت صدقه بضمیمه اطاعت از خدا همان دو موضوعی بود که بیشتر در تعلیمات اسلامی بآنها اهتمام میشد برآستی حاصل و مفاد تمام تعلیمات اسلامی در تحت این دو عنوان در آمد «اطاعت از خدا و دستگیری از مردم» عشق بیهمتهای پیغمبر بدستگیری از بشر هم در مقدم عمل شخصی و هم در مقام تعلیم بدیگران محصول و نتیجه دوستی بی اندازه او بخدا بود و از ایزد در مقام تعلیم نذکر داده شد که باید دوستی خدا اساس دستگیری از مردم و صدقت باشد در

یکی از سوره‌های نخستین قرآن گفته میشود :

« و آنان در راه دوستی خدا خوراک خود را به یتیم و فقیر و اسیر میدهند . ما تنها برای رضای خدا بشما طعام میدهیم و از شما توقع اجر و انتظار سپاسگزاری نداریم .^۱ »

و در سوره دیگری که بعدها نازل شد :

« نیکو کاری آنست که انسان بخدا و روز حساب و فرشتگان و کتاب و پیمبران ایمان آورد و از مال خود برخویشان و یتیمان و نیازمندان و رهگذران بیچاره و سؤال کنندگان و در راه آزادی بردگان و اسیران انفاق کند .^۲ »

« و مثل کسانی که مال خود را در راه خوشنودی خدا و تقویت فضائل نفسانی خویش میدهند مثل بستانی است در زمین بلندی که باران درشت و پربرکت بر آن ببارد و در نتیجه دو برابر محصول بدهد و اگر هم باران بسیاری باو نرسد باران کم هم کفایت باشد^۳ »

صدقه‌ای که با چنین داعی و محرک مقدس انجام گیرد باعث برکت و فزونی ثروت است :

« پس حق خویشاوند و فقیر و رهگذر بیچاره را با آنها برسان این حقشناسی برای کسانی که خوشنودی خدا را آرزو دارند بهتر است و آنان مردمی رستگارانند و آنچه شما برسم رباً برمدان رباخوار میدهید تا برمال آنها افزوده شود در نزد خدا افزایش نیابد و آنچه بعنوان صدقه و دستگیری برای خوشنودی خدا میدهید . صدقه دهند گانند که اجر مصاعف میبرند^۴ »

برکت و افزایشی که از آثار صدقه و دستگیری است شیهه دانه ایست که هفتصد برابر از آن میروید و باشد که از هفتصد برابر هم تجاوز کند :
 « مثل کسانی که دارائی خود را در راه خدا میدهند مثل دانه ایست که هفت خوشه از آن بروید و در هر خوشه ای صد دانه باشد و خدا برای هر که بخواهد بر این مقدار هم بیفزاید و خدا گشایش دهنده و دانا است ^۱ »
 صدقه و دستگیری باید بدون ریا و خودنمایی انجام گرفته و از همه دواعی پست و بی ارزش نظیر نفع شخصی یا حتی منت نهادن و متوقع احسان بودن برکنار باشد :

« کسانی که مال خود را در راه خدا انفاق کنند و در پی آن منتی نگذارند و آزادی نرسانند اجر صدقات خود را از پروردگار خود دریافت خواهند کرد و ترس و اندوهی برای آنها نخواهد بود. »

« بمهربانی سخن گفتن و در مقام گذشت بودن بهتر است تا صدقه دادن و سپس آزار کردن و خدا بین سز و بردبار است ای بندگان با ایمان صدقات خود را با سرزنش و آزار دادن مستمندان مانند آن مردی که مال خود را بمنظور خودنمایی میدهد و ایمانی بخدا و روز حساب ندارد باطل نسازید. مثل صدقات ریاکاران چون غباریست که بر سنگ صافی نشسته است و باران تندی بر آن بریزد و آن غبار خاکی را از زمین برد و سنگ بدون هیچ غباری برهنه بماند »

صدقه باید از جزای خور و مرغوب داده شود از چیزهایی که انسان خود بآنها علاقمند و دل بسته است .
 « ای بندگان خدا شناس از بهترین چیزها که بدست آورده اند و

از آنچه ما برای شما از زمین بیرون آورده ایم بر مستمندان اتفاق ننماید و حتی اتفاق کردن از چیزهای پست و بد را قصد نکنید در صورتیکه خود بپذیرفتن آن جز با چشم پوشی از بدی و پستی امتناع می ورزید و بدانید که خدا بی نیاز و شایسته ستایش است^۱»

تنها آن مردمی دارای فضیلت سخاوت و بخشندگی هستند که خدا چراغ خود را در شبستان عواطف آنها برافروخته است در صورتیکه بخل و لثامت از رذایل شیطانی است :

«شیطان شما را بوسیله دورنمای فقر و ننگدستی بزشتی و بخل و ادا می کند و خدا شما را بوعده آمرزش و فضل خویش امیدوار می سازد و خدا گشایش دهنده و داناست. حکمت و خرد را بهر کس که بخواهد می دهد و هر کس بنعمت حکمت و دانستی رسید پس در حقیقت بعد کفایت خیر و سعادت باو داده شد و جز مردمان خردمند این حقیقت را در نیابند^۲» صدقه را میتوان آشکارا بصورت خیرات عمومی و ملی و یا پنهان بصورت همراهی بافقر و بیچاره انجام داد .

اگر صدقات را آشکار انجام دهید شایسته است و اگر آنرا پنهان کنید و محرمانه بمستمندان رسانید برای شما بهتر است و در نتیجه یاره ای از کارهای بد شما را جبران کند و خدا با آنچه میکند آگاه است^۳» صدقات مسلمان منحصر بهم کیشان او نیست :

«براه آوردن آنان بر عهده تو نیست بلکه خدا آنکه را بخواهد هدایت میکند و آنچه در مقام دستگیری دیگران میدهد بحساب خود داده اید در صورتیکه شما جز برای رضای خدا اتفاق نمی کنید و صدقات

و خیرات شاهمه بسوی شما باز خواهند گشت و موردستم قرار نخواهید گرفت.^۱

صدقات باید بیشتر بمستمندانی داده شود که از سؤال کردن امتناع دارند :

« صدقات برای مستمندانی است که در راه خدا گرفتار و بیچاره اند و از کسب روزی و تجارت بازمانده اند و چون با کمال عفت از عرض حاجت امتناع دارند، نادان آنها را و بینیا ز گمان میبرد آنها را از چهره و سیما میتوان بازشناسی هرگز با اصرار از کسی چیزی نمیخواهند و آنچه از نیکی انجام دهید خدا بدان آگاه است^۲ » .

پیغمبر طرز فکر مسلمین را بکلی عوض کرد تا جائیکه مالکیت مشترک شناخته شد . مسلمان میتواندست از حق مالکیت استفاده کند و چیزی را مالک شود لیکن دیگران را در ملک او حق ثابتی بود . قرآن مقدس در وصف مردمان نیکو کار چنین میگوید :

« آنان کمی از شب را بخواب میروند و در سحرها از خدا آمرزش میطلبند و در مالهای آنها برای مستمندان سؤال کننده و بیچارگان از خوشیهای زندگی محروم حق معینی است^۳ » .

« کسانی که نمازهای خود را پیوسته انجام میدهند و آنانکه سائل و محروم را در ثروت آنها حق شناخته ای است^۴ » .

بنابراین نماز و صدقه بر طبق تعلیمات پیغمبر از شرایط ضروری و اساس عدالت و نیکوکاری بود حقی که در این مقام بعنوان صدقه و

دستگیری مورد بیان قرار گرفته است از زکوة جدا است . زکوة خود یکی از فرائض اسلامی است و بامیزان معینی و شرایط مخصوصی در اختیار حکومت اسلامی قرار گرفته و در حقیقت قسمی از مالیات است . پیغمبر خود باین مطلب تصریح مینماید :

« در ثروت هر کس علاوه بر زکوة اسلامی حقی است ^۱ » .

ثروتی را که انسان تحصیل مینماید همه از آن خودش نیست و قسمتی از آن باید در راه دستگیری بعنوان تصدق داده شود . هر قدر هم اوضاع و شرایط زندگی مسلمان نامساعد و خودش به کسادی و بی پولی گرفتار باشد در عین حال بحکم دستور صریح پیغمبر که « صدقه دادن بر هر مسلمان واجب است ، باید صدقات و خیراتی انجام دهد . صحابه پرسیدند که اگر مسلمان چیزی برای صدقه دادن بدست نیاورد باید چگونه ؟ پیغمبر جوابداد « با کار کردن و رنج بردن تحصیل مال کند و سپس تصدق دهد » دو باره سؤال شد اگر با کوشش هم چیزی بدست نیامد ؟ چنین پاسخ داد « باید بامستمند پریشان همراهی نماید » در مرتبه سوم گفتند هر گاه کمکی از او ساخته نباشد چگونه ؟ فرمود :

« باید کارهای نیک را انجام دهد و از بدیها خودداری نماید اینست صدقه ای که بر عهده اوست ^۲ »

صدقه در نظر پیغمبر بسیار ساده و برای همه کس عملی بود :

« هر روز بر هر استخوانی از انگشتان صدقه ای واجبست . هر کس دیگری را یاری کند تا بر مرکبش سوار شود یا بار بر پشت حیوانی بنهد صدقه ای داده است و هر کلمه شایسته ای و هر قدمی که بسوی نماز برداشته

شود خود صدقه ایست^۱ .

« چیزی را که باعث زحمت رهگذران است از راه دور کردن خود صدقه ای بحساب است^۲ .

حتی بایکنفر دوست بخوشروئی ملاقات کردن صدقه شناخته شد :
« هر کار نیک صدقه است و یکی از کارهای خوب آنست که برادرت را باقیافه باز ملاقات کنی و دیگر آنکه از دلو خود در ظرف برادرت آب بریزی^۳ .

پیغمبر میخواست تا بشر باینحقیقت برسد که دستگیری از مردم و صدقه دادن یعنی انسانیت و بشریت . خداشناسی را در مغز بشر جای دادن و بشر دوستی را در جان او ریشه دار ساختن دو مشخص روحی و اخلاقی روش مذهبی بود که پیغمبر تاسیس نمود .

فصل هشتم

مدینه فاضله

(ساخ اخلاق)

یکی از بیشترین کارهایی که پیغمبر کوشش خود را در آن بکار برد بالا بردن سطح مبانی اخلاقی بود بطوریکه سابقاً دیده و گفته ایم دلش برای نواقص و احتیاجات مادی بشر بدرد می‌آمد .

برده ، بیوه زن یتیم و نیازمند ، پریشان و مظلوم در دل او جای داشتند و تاجاییکه میتوانست با آنها همراهی مینمود و در ایجاد عواطف و احساساتی در دیگران مانند آنچه خود داشت اصرار می‌ورزید.

لیکن ملاحظات اخلاقی و معنوی در برنامه اصلاحات او مقام ارجه‌مندتری داشت و خیلی پیش از آنکه اصلاحاتی درباره شئون اجتماعی از قبیل روابط زناشویی و طرز حکومت شروع کند دست بکار بالا بردن سطح اخلاقی انسان بود . تمام مظالم و مفاسد میبایست بعدها بوسیله قوانین و مقررات اصلاح گردد ولی او بخوبی متوجه بود که حتی قوانین خوب و جامع در موقعی میتواند برای بشریت نافع باشد که بوسیله مردان با فضیلت که در مراحل عالی اخلاقی جا گرفته‌اند اجرا شود، برای همین بود که در مکه و در نخستین مراحل تعلیم و تربیت در ضمن کوششهای یر دامنه‌ای که برای تامین دوهدف بگانگی خدا و وحدت بشریت انجام

میداد و در توجه دادن مردم بعبادت خدا و دستگیری از مردم رنج میبرد بهمان نسبت در راه بالا بردن سطح اخلاقی بشر فداکاری مینمود .

پیغمبر در نظر دوست و دشمن راستگوترین تمام بشر بود هنگامی که بابو بکر گفته شد رفیق محمد مقام نبوت را مدعی شده و میگوید از طرف خدا بمن وحی میشود گفت باید در این دعوی راستگو باشد چه اینکه مردی که هرگز بر بشر دروغی نگفته است کجا میشود بر خدا دروغ بگوید .

در همان آغاز نبوت بود موقعیکه از طرف خدا بانذار و دعوت « نزدیکترین خویشان^۱ خود مامور شد.

که تمام بطون مختلف قریش را که در این تاریخ همه دشمنان او بودند در نزد کوه صفا بسوی خود خواند و هنگامی که همه آنان مجتمع شدند بآنها خطاب کرد که هرگاه از دشمن خطرناکی که در پشت این کوه بانتظار غارت و هجوم بر آنها نشسته است خبر دهد بر راستی او مطمئن خواهند بود تمام آنها هم آهنگ پاسخ دادند .

آری ماما کنون جز راستی ازتون ندیده و نشنیده ای^۲ .

در وقت دبگیری سردسته های دشمنان او انجمنی تشکیل دادند و درباره پیغمبر سخن گفته نقطه های ضعف و نادرستی او را صریحاً مشخص نمایند سؤالاتی از هر قسمتی بآزادی طرح و جواب داده میشد.

آیا میتوان او را کاهن شمرد؟ آیا میتوان اهل خواب و خیالش دانست؟ آیا سخنانش شعر و خود شاعر است؟ آیا باتکء سابقه ای میتوان او را بدروغ نسبت داد؟ و بالاخره جواب آخرین سؤال این بود که «ما

هرگز از او دروغی نشنیده‌ایم»

باز بعد از این هنگامی که هنوز دشمن با کمال ندرت دست بکار بود و جنگهای قریش و اسلام بر اشتعال خود میافزود هر قل ابوسفیان را که رهبر قریش و خود از دشمنان پیغمبر بود و در آن تاریخ بمنظور تجارت در شام میزیست بنزد خود خواند و پرسشهای جدی و عمیقی راجع به پیغمبر از او نمود. یکی از سؤالات این بود.

شده است که او پیش از دعوی نبوت دروغی گفته باشد؟

ابوسفیان جواب داد «نه»^۱

خود در این مقام ارجمند راستگویی که در حقیقت بواسطه همین راستی بازبان دوست و دشمن الامین «استوار» خوانده شد - در تعلیمات خود نیز راستی را با اصرار تمام اساس همه فضائل اخلاقی شمرد:

«همانا راستگویی بفضیلت تقوی و تقوی بسوی بهشت رهبری مینماید و انسان پیوسته راست میگوید تا موقعیکه از راستگویان بشمار آید. و البته دروغ بشرارت و گناه بآتش میکشد و انسان پیوسته دروغ میگوید تا در نزد خدا از دروغگویان نوشته شود»^۲

پیغمبر مبنای اخلاقی اجتماع را بر آن نهاد که هر کس بادیگری تماس بگیرد باید او را بر راستگویی و تحمل هر مشکلی را در راه راستی سفارش نماید:

«البته انسان در زبان و بیچارگی است مگر بندگان با ایمان و شایسته

کار که یکدیگر را بر راستگویی و برد باری وصیت کنند»^۳

جعفر در مقام شرح تعلیمات پیغمبر در نزد نجاشی چنین گفت:

خدا برای اصلاح ما پیغمبری برانگیخت، او ما را بخدا یرستی دعوت نمود. او ما را براستگویی واداء امانت وصله رحم و نیکی با همسایه هدایت کرد.

دروغ در مبارزه باحق و راستی مغلوب و نابود شدنی است :
نه بلکه ماحق را بر باطل میزنیم تا مغز آنرا بشکند و در نتیجه باطل نابود گردد^۱
« حق آمد و باطل نابدید شد چه اینکه باطل و دروغ نابود شوند است^۲ »

بهر قیمتی شد مبیایست هوا خواه راستی بود حتی اگر علیه منافع شخصی یا مصالح دوستان یا بستگان تمام شود :

« ای بندگان با ایمان حامیان عدالت باشید و برای خدا شهادت دهید گوا اینکه بر زیان خود یا پدر و مادر یا بستگان شما انجام پذیرد. اگر آنکسی که هوا خواه او هستید بی نیاز یا محتاج باشد بس خدا برای رسیدگی بحوائج غنی و فقیر شایسته تراست، آرزوهای یست و هواهای نفسانی را پیروی نکنید مباد آنکه منحرف گردید و هر گاه منحرف شده یا از حق رویگردان شدید البته خدا با آنچه میکنید آگاه است^۳ »

از اصل راستگویی گوا اینکه بنفع دشمن باشد نباید هرگز برکنار شد :

ای مردمان خدا شناس برای خدا بیای خیزید و بعدالت گواهی دهید و مباد آنکه دشمنی با مردمی، شما را بر بیدالتی تحریک نماید عدالت نمائید و آن بدینداری نزدیکتر است و مردمانی برهیز کار باشد خدا با آنچه میکنید داناست^۴ »

و حتی اگر کسی بگفتن حق و راستی در حضور بیداد گری خوانده شد باید اجابت کند و حق را در روی ظالم بگوید :

« بالاترین جهادها گفتن حق و راستی در حضور حکمران بیدادگر است .^۱ »

تنها راستی است که در حساب قیامت پذیرفته خواهد شد .

« ابن روزی است که راستگویان از راستی خود سود می برند . برای آنها بهشتهایی است که در زیر قصرهای آن نهرهایی جاریست و همیشه در آن باغهای جاوید خواهند بود . خدا از آنها خوشنود و آنان نیز از اراضی اند و این خود رستگاری بزرگی است^۲ »

پیغمبر از این امتیاز بهره مند و برخوردار است که در نتیجه تعلیمات او پیر وانش بهر راهیکه اشاره میکرد میرفتند؛ فضیلت و راستگوئی چنان در دلهای اصحاب او جا گرفته بود که نه تنها بآن عشق میورزیدند بلکه مشکلات فراوانی را برای خاطر راستگوئی تحمل مینمودند .

تقریباً دو قرن بعد موقعی که دانشمندان نقاد مقرراتی برای تشخیص راستگوئی روات حدیث وضع کردند همه آنان بالاتفاق تصدیق نمودند که هیچیک از صحابه پیغمبر هرگز دروغی از روی عمد نگفته است . در حقیقت یکی از آیات قرآن مقدس که در آخرین دوره وحی در مدینه نازل شد خود گواه این مدعی است :

« خدا امانرا محبوب شما قرار داد و آنرا در دلهای شما نیکو بیاراست و کفر و سرپیچی از بندگی و نافرمانی را زشت و منفور شما ساخت^۳ »

ایمان تمام فضائی را که بوسیله پیغمبر تعلیم شد شاملست، و راست

گوئی خود یکی از برجسته‌ترین آنهاست، در همان اوایل کار هنگامیکه اصحاب پیغمبر بمنظورهایی از شکنجه قریش و کفار مکه بسوی مدینه هجرت مینمودند قرآن براستگویی آنها بایان ذیل شهادت میدهد:

« و آن مردمیکه گواه دروغ و باطل نمیشوند و هر گاه بامر عبث و بیهوده‌ای برخوردند با شرافت اخلاقی از آن میگذرند »

یکی از فضایل اخلاقی دیگر که با کمال برجستگی
استقامت
 در زندگی پیغمبر جلوه کرد استقامت و پایداری بود، با اینکه از همه کس و همه جا رنج میدید و مشکلات فراوانی را تحمل مینمود و منظره‌های بظاهر امیدبخشی در کار نبود در عین حال در برابر تهدید بقتل سخت استقامت ورزید

ابوطالب که تا بحال در میان او و قریش ایستادگی کرده و از او حمایت مینمود اکنون با نگرانی و تردید در طرفداری و استقامت بین ازاين، سنگینی بار مسئولیت خود بآنحضرت شکایت نمود، پیغمبر در جواب گفت:

« عمو اگر قریش خورشید را در دست راست و ماه را در دست چپ من گذارند تا ازاين کار صرف نظر نمایم در تصمیم من کمتر خدلی راه پیدا نخواهد کرد و تا روزیکه بخواست خدا بهدف برسم یا در این راه جان سپارم از کوشش و فداکاری باز نخواهم ایستاد ».

بعدها که پیشنهادهای فریفته‌ای باو تقدیم شد و فریض پادشاهی و ثروت و دختران جوانرا براو عرضه داشتند همه آنها را رد کرد و با کمال استقامت چون کوهی از تصمیم و اراده در راه انجام مصراحتی که خود در

وقف آن کرده بود ییشروی میکرد، سه سال تمام که محصور و گرفتار زجر و زور قریش بود تمام مشکلات و حتی نداشتن حوائج اولیه زندگی را تحمل فرمود لیکن ایمانش همچنان ثابت و تزلزلی بخود راه نداد در هجرت از مکه بمدینه موقعی که در میان غار مخفی شده بود و دشمنان در جستجوی او تادر غار رسیده بودند و کمتر توجه آنها بداخل غار برای کشته شدن پیغمبر بدست آنها کافی بود باز تنها رفیق راهش ابوبکر را باین کلمات تسلی میداد .

« غمگین مباش که خدا باماست »^۱

پیغمبر دعوت اخلاقی خود را بس از راستگویی بیشتر باستقامت و یابرداری توجه داد . ایندوصفت اخلاقی دریکی از سوره های کوتاه قرآن که ما قملاً نقل کرده ایم باهم ذکر شده اند (سوره ۱۰۳ از قرآن مقدس) آنانکه یکدیگر را بر راستی وصیت کنند و یکدیگر را ببردباری سفارش نمایند .

بردباری در راه حق و راستی موجب نزول فرشتگان از آسمان برای تسلی دادن انسان است .

« کسانی که میگویند پروردگار ما خداست و سپس در راه توحید استقامت موزند فرشتگان بر آنها نازل میشوند و بآنها میگویند ترسناک مباشید و اندوه بخود راه ندهید و شمارا بشارت باد بآن بهشتی که وعده داده شده اید، مادر زندگی دنیا و جهان آخرت دوستان شمائیم و هر نعمتی که نفوس سبب بدان رغبت کند و یا آنرا خواستار شوید در بهشت برای شما میباشد »^۲

کلمات ذیل طرز فکر صحابه پیغمبر را شرح میدهد :

« و ما را چه میشود که برخدای خود توکل و اعتماد نمائیم در صورتیکه او ما را براههای سعادت ما ، رهبری کرد و ما باید شکنجه ها ورنجهای شما مردم خداشناس را باشکیبائی تحمل نمائیم و توکل کنندگان باید برخدا توکل کنند^۱ » .

بردباری و یایداری بارها در دوره های اول وحی و هم در مراحل آینده آن تکرار و تلقین شده است :

« برای این منظور دست بکار دعوت باش و آنطوریکه امر شده ای راه راست را بایاداری تعقیب نما ، و هوسهای پست آنانرا پیروی مکن ، و بگو من بکتابی که خدا نازل کرده است ایمان آورده و بعدالت در میان شما امر شده ام^۲ » .

آنطوریکه مأمور شده ای در راه راست یایداری کن و هم آن کسانی که باتو بسوی خدا بازگشته اند .

« و مردمان ستمگر مایل نشوید مبادا آتش بداد آنها شما را بسوزاند^۳ »

بردباری و نماز درهای گشایش اظهار شده اند که یاری و عنایت خدا از میان آنها میرسد

« ای بندگان با ایمان بوسیله بردباری و نماز از خدا یاری بخواهید چه آنکه خدا بامردمان بردبار است^۴ » .

« بردبار باش البته حسن عافیت برای مردمان پرهیزکار است^۵ » ،

« ای بندگان خدا شناس بردباری کنید و در نعم مشغلات ر

یکدیگر سبقت بگیرید و پیوسته ثابت قدم باشید و هم وظایف بندگی خود را رعایت کنید، باشد که موفق و پیروز گردید^۱ .

مشکلاتی که اصحاب پیغمبر تحمل مینمودند باایمان بآنکه تمام این بردباریها برای خاطر حق انجام میشود صفت استقامت و مقاومت در برابر سختیها را در آنها بهچنان مقام بلندی رسانید که در نظر آنان مشکلی غیر قابل علاج وجود نداشت

شجاعت یکی دیگر از صفات فاضله ای بود که پیغمبر در تعلیمات خود بآن اهتمام وافر داشت دلی که برس از خدا در آن جا گرفت نمیتواند ترس از موجود دیگری را در خود راه دهد و همین است که مسلمان را در برابر هر دشمنی دلیر و بی باک میساخت :

آن کسانی که مردم بآنها گفتند لشکرها در مقابل شما جمع آوری شده اند و شایسته است از آنها بترسید پس این تهدید برایمان آنها افزود و گفتند خدا ما را بس است و نیکو سر یرستی است . پس در نتیجه با نعمت و فضل خدا بر گشتند بدی بآنها نرسید و خوشنودی خدا را پیروی کردند و خدا دارای فضلی بزرگ است تنها شیطانست که شمارا بترس از دوستان خودس وادار میکند .

« از آنان بترسید و اگر ایمان دارید تنها از من بترسید^۲ . »

« بترسید البته من باشما می شوم و می بینم^۳ . »

« و مرا از شر یکپائی که برای خدا گرفته اید ترسی نیست . . و چگونه من از شر یکپائی که برای او گرفته اید بترسم در صورتیکه شما از سربت فرار دادن برای او بدون اینکه برهانی بر شما فرستاده باشد

بیمی ندارید^۱ .

« کسانی که پیامهای خدا را بدیگران می‌رسانند و از او می‌ترسند و از دیگری جز خدا بیم ندارند و خدا در رسیدگی بحساب کافی است^۲ .
« کسانی که می‌گویند پروردگار ما خداست و سپس در راه راست استقامت می‌ورزند بر آنها ترس و اندوهی نخواهد بود^۳ .

« اینک بطور قطع دوستان خدا ، ترسی و اندوهی بدانها راه نخواهد یافت^۴ .

روی حساب بیباکی و دلیری اخلاقی بود که حتی با داشتن سلاح کافی که دشمن کاملاً از آن برخوردار بود مجاهدین اسلامی مأمور شدند تا با دو برابر خود از دشمن بجهنگند :

« اگر از شما صد نفر بردبار باشند بوانند بر دویست نفر از دشمن غالب آیند و اگر از شما هزار نفر باشند بر دو هزار نفر پیروز گردند و خدا بامردمان بردبار است^۵ .

و هنگامیکه بر عدهٔ مسلمین افزوده شد و مانند دشمن خود کاملاً مسلح و مجهز شدند می‌توانستند باده برابر خود از دشمن حث نمایند
« اگر از شما بیست نفر سکیبا و بردبار باشد خواهند توانست بر ۲۰۰ نفر پیروز گردند و هر گاه صد نفر باشند پیروزی آنها بر هزار نفر دشمن خدا شناس قطعی است^۶ »

واقع مسلمین در برابر دشمن که در صحنهٔ بدر سه برابر و در جنگ احد چهار برابر و در غزه احزاب ده برابر آنها بود بجهت ایستادند و در تمام جنگها پیروزی برای مجاهدین اسلامی بود و در جنگهاییکه با

ایرانیان و امپراطوری روم داشتند شمارهٔ مسلمین بهیچوجه قابل مقایسه با نیرو-
های دشمن نبود و تقریباً در همهٔ جنگها پیروز شدند. دلیری و بردباری خارق
عادتیه که در این جنگها از آنها بروز کرد از آثار ایمان آنها بخدا بود.
ولی با همهٔ بی باکی و شهامتی که در برابر
دشمن در اثر ایمان از آنها بروز میکرد مأمور

تواضع

بودند که تواضع و فروتنی را شعار خویش سازند :

« و در روی زمین باناز و خودیسنندی راه مرو چه اینکه تو بر شکافتن
زمین توانا نیستی و در سر بلندی به کوهها نمیرسی- تمام این رذائل اخلاقی
در نزد خدا بدو ناپسند است ^۱ ».

« بالهانت روی خود را از مردم مگردان و در روی زمین باناز و
غرور حرکت مکن چه اینکه خدا مردم خود بین خود پسند را دوست
ندارد. در راه رفتن میانه روی را رعایت نما و آواز خود را پست کن ^۲ ».

« خدا اینطور بردل هر متکبر مغروری مهر میزند ^۳ »

« البته خدا مردمان متکبر را دوست ندارد ^۴ ».

« از بردباری و نماز کمك بخواهید البته اینکارها جز بر مردمان
متواضع دشوار است ^۵ ».

تواضع بطور عمیقی در دلهای مسلمین بوسیلهٔ نمازهای روزانه که
همگی با هم در پیشگاه عظمت خدا ایستاده و حون يك بیکر بر کوع و
سجود میرفتند جایگزین شد. پیغمبر در این مقام و در فضیلت تواضع خود
بیشتر و رهبر آنان بود و در مجالس خود هرگز در جای ممتاز و مشخصی
فرار نمیگرفت رهبر روحانی و قائد سیاسی جمعیت بود و ای تحقیق آندون

هیچ امتیازی در میان آنها و یکی از آنها بود و عملاً مطابق همان تصویر اخلاقی که قرآن نشان داده است.

«من بشری هستم مانند شما» در سفری با اصحاب خود همراه بود که وقت فراهم ساختن غذا رسید و هر کاری به عهده کسی قرار داده شد و رهبر روحانی و سیاسی جمع آوری هیزم را به عهده گرفت. او هرگز خدمتگزاری را برای انجام دادن یا ندادن کاری سرزنش نکرد. یکنفر یهودی که پیغمبر مبلغی باو بدهکار بود در موقعی که آنحضرت در میان اصحاب خود نشسته بود باتندی و خشونت باو گفت: شما بنی هاشم هرگاه چیزی از کسی گرفتید دیگر فکر پرداختن آنرا ندارید اما بجای آنکه پیغمبر بر نجد و اورا ملاحت کند مبلغی بیشتر از حقش باو پرداخت نمود. از خود گذشتگی یکی دیگر از صفات فاضله‌ای بود **از خیر گذشتگی** که پیغمبر پیروان خود را بوسیله آن در برابر مشکلات زندگی مجهز و آماده کرد. خشنودی خدا بود که شاید تنها

داعی و محرك انسان در اعمال او باشد به سود یاریان شخصی

«و هیچکس را بر او حتمی نبود ناپدید شدن او داده شود و جرخواستن رضای خدا که از همه بالاتر است محرمی نداشت»

«بگو نمرد و عربانی و زندکی و هر گ من همه برای خداست که پیروار گار حبا: است»

«دعوت حق را بشنوید و مردان حق را ضاعت کنید و در راه حق از مال خود انفاق نمائید و کسی که از عرص حق عیب بجای نهد از مردم پیروز و رستگار است»

« و دیگران را بر خود برتری میدهند گویانکه خود بناداری گرفتار باشند و کسانی که از مرض نفسانی بخل محفوظ بمانند آنان در رسیدن به هدف موفق و پیروز هستند^۱ »

« و در میان مردم کسانی هستند که در راه تحصیل رضای خدا فداکاری و از خود گذشتگی دارند و خدا نسبت ببندگانش مهربانست^۲ .
 بموضوع وفاداری نسبت به پیمانها و امانتها اهمیت زیادی داده شد و در تعلیم آن تأکید بسیاری بکاررفت:
 « و کسانی که امانتها و پیمانهای خود را رعایت مینمایند^۳ .

« در مقام وفاء بعد و پیمان باشد چه اینکه از هر پیمانی بازخواست خواهید شد^۴ .

« ایندگان خدا شناس عهد و پیمانهای خود را بخوبی انجام دهید^۵ :

« و هرگاه عهد و پیمانی نهادید عهد و میثاق را رعایت کنید و سوگند ها را بعد از تأکید و تبیین نشکنید در صورتیکه شما واقعاً خدا را بر خود کفیل قرار داده اید^۶ »

ملل و اقوام بالخصوص بانجام دادن و رعایت نمودن پیمانها و قرار دادهای خود سفارش شده اند چه اینکه آنان بامستی و غرور قدرت قراردادها را بیش از کاغد پاره‌هایی ارزش قائل نمیشوند .

« و نبایید مانند آن زنی که رشته تابیده خود را باز کرده یاره پاره و از هم جدا ساخت بعد از آنکه آنرا محکم تاییده بود شما سوگندهای خود را بعت بروز اختلاف و فساد در میان خود قرار میدهید در نتیجه

آنکه قومی از قوم دیگر بیشتر و بالاترند^۱.

بر حسب روح این تعلیمات پیغمبر و اصحابش با کمال استقامت در مشکلاتین شرایط و اوضاع عهدها و پیمانهای خود را با همه کس بانجام رساندند، در مدارك و اسناد تاریخی حتی يك نمونه از پیمان شکنی پیغمبر و اصحابش با هر که باشد نمی توان یافت يك وضع بسیار وخیمی در زمینه قرارداد حدیبیه پیش آمد. قرارداد با هضرا رسیده و مسجل شده بود که ابو جندل از دور هویدا شد.

او از مکه گریخته بود تا بمسلمین پناهنده شود و در نتیجه اسلام آوردن از اهل مکه شکنجه و آزار فراوانی دیده بود.

او داغهایی را که از شکنجه های دشمن بردنش مانده بود بمسلمین نشان داد لیکن شرایط عهد نامه حدیبیه بمسلمین اجازه نداد که او را پذیرفته و پناهنش دهند، پیغمبر خدا متأثر گشته و برای آنکه دشمن از این شرط نا هموار صرف نظر کند و استثنائی قائل شود کوشش نمود ولی طرف موافقت نکرد و ناچار ابو جندل بمکه باز گردانده شد تا دشمن آنچه خواهد با او انجام دهد. در زمان عمر یکی از افسران اسلامی ابو عبیده مجبور شد تا منطقه اشغال شده حمص را تخلیه کرده دوباره بتصرف دشمن دهد و دستورات تا مبلغی را که از مردم آنجا برای حمایت و تامین مصالح آنها گرفته شده بآنها پرداخت شود، چه اینکه اکنون با شرایط موجود مسلمین را توانائی اقداماتی در حمایت و تامین مصالح آنها نخواهد بود.

مثال دیگری را از چنین دقت و توجهی در حمص و اردادها بسختی موان درحای دیگر یافت

یکی از کارهای زشتی که انسان و انسانیت را بزودی
 از پا در آورده صید مینماید زیاده روی در تمایلات
 جنسی است. یاکدامنی پیغمبر در مورد گواهی کسانی است که راجع
 باو شدیداً در مقام خرده گیری بودند اظهارات و اشارات مویر را پیش
 از این نقل کرده ایم.

باکدامنی خود یکی از فضائل اخلاقی کمیابی بود که در تعلیمات
 پیغمبر بآن اهمیت شایانی داده میشد، زبایکی از سه گناه بسیار بزرگ بشمار
 آمده است :

« و آن مردمیکه دیگری را شریک خدا قرار ندهند و کسی را
 جز بحق نکشند و مرتکب زنا نگردند^۱ ».

مسلمان از این نظر موظف بود که همیشه خود را با احتیاط از این
 گناه دور نگهدارد

« و نزدیک زنا نروید چه اینکه زنا از کارهای زشت و لوازم بی
 شرمی و راهی ناشایسته است^۲ ».

بعلاوه او راهپائی را که با رفتن از آنها یکنفر مرد میتواند خود را
 در برابر گرفتار شدن باین گناه نگهداری نماید خاطر نشان کرد. او مرد
 وزن دستور داد تا در حضور یکدیگر چشمهای خود را فرو افکنند.

« بمردان با ایمان بگو چشمهای خود را فرو افکنند و باکدامنی خود
 را نگهداری کنند خدا سآنچه میکنند آگاه است. و بزنان خدا شناس
 بگو از نظرهای حرام چشم نوسیده و از حدود عفت تجاوز نکنند^۳ ».

زنان بعلاوه مأمور شدند تا از تطاهر بزیبائی و آشکار کردن
 زینتهای خود خودداری کنند

« و نباید زینت خود را آشکار کنند مگر همانچه خود بخود آشکار است . و باید روسریهای خود را بر بالای سینه و گلوگاه پوشانند^۱ . »

بنابر این برای زبان لازم دانسته شد که تمام قسمتهای بدن را بپوشانند مگر رو و دستها را که بر حسب عادت و طبیعت پوشیده نمیشود . از کسانی که وسيله ناشوئی در دست ندارند خواسته شد تا بوسائل دیگر شہوات خود را نگهداری نموده و تحت مراقبت قرار دهند :

« و آنانکه راهی بز ناشوئی نمی یابند باید در پاکدامنی خود بکوشند تا آنکه خدا آنها را از فضل خود بی نیاز گرداند^۲ . »

اخلاص صفت اخلاص و دوری از ریاء میبایست از طریق اخلاص در بندگی خدا شروع شده و در تمام شئون زندگی آشکار گردد .
« و آنان بچیزی امر نشدند مگر آنکه خدا را با اخلاص و راستی پرستش نمایند^۳ . »

« خدا را بندگی کن و در اطاعت او مخلص باش اطاعت با اخلاص تنها شایسته خداست^۴ . »

ریاء ریاء و خودنمایی با جمله های تندى مورد اعتراض قرار گرفته است .

« البتہ مردمان منافق و دورو در پست ترین گودالهای دوزخ خواهند بود و برای آنها در مقابل خدا یاوری نخواهی یافت^۵ . »

« آنان در آنروز (احد) بکفر و خداشناسی نزدیکتر بودند تا ایمان و با زبانهای خود میگفتند آنچه را که در دلهای آنها نمود^۶ . »

شکر تمام صفات و فضائلی که انسان را در مقام بندگی از فضیلت اخلاقی قرار میدهد یکی بعد از دیگری تلقین و تعلیم و در اعکار جای داده شد .

سپاسگزاری خود یکی از آنهاست .

« و هنگامی که پروردگار شما آنرا آشکار ساخت - هرگاه سپاسگزاری کنید بر نعمتهای شما بیفزایم و اگر کفران نمودید همانا عذاب من دشوار است ^۱ » .

« از چیزهای خوب و پاکیزه‌ای که بشما روزی کرده‌ایم بخورید و خدا را سپاسگزاری کنید اگر او را پرستش مینمایید ^۲ » .

« اگر در مقام شکر گذاری خدا نباشید البته اوازشما و یاری شما بی‌نیاز است و کفران نعمت را شایسته بندگان خود نمیداند و اگر او را سپاسگزاری ننمایید آنرا برای شما می‌پسندد ^۳ »

انسان مأمور شد تا از مخلوق نیز بخوبی سپاسگذاری نماید . پیغمبر فرمود :

سپاسگذاری از مردم

« هر کس مخلوق را سپاسگزار نباشد خدا را شکر نکرده » .

معنی شکر مخلوق تلافی کردن احسان اوست .

« نیکی را جز نیکی پاداشی نیست ^۴ »

تمام فضائل اخلاقی و اجتماعی مورد تعلیم قرار گرفت و ردائیل که از آسودگی و رفاه برمیخیزد عیب شمرده شد .

« ای بندگان با ایمان مباد مردمی ب مردم دیگر استهزاء کنند باشد که آنان از اینان بهتر باشند و نباید زنانی زنان دیگری را مورد استهزاء قرار دهند شاید که آنان از اینان شایسته تر باشند و در مقام عیب جوئی مردم نباشید و یکدیگر را بلقهای بدو نابسند نخوانید چه اینکه بعد از بنامهای بدخواندن گناهست و کسانی که از راه گناه بسوی راستی بازایمان

نگردند آنان مردمی ستمکارند. ای مردمان خدا شناس از بسیاری از گمانها دوری ورزید چه اینکه بعضی ار گمانها گناه است و تجسس نکنید و از غیبت یکدیگر پرهیز نمایید کدامیک از شما خوردن گوشت برادر مرده خود را دوست دارید؟ همه از آن بیزارید^۱»

تمام فضائل اخلاقی که شرح آن در قرآن آمده است همان صفات برجسته پیغمبر است و او میخواست که روحیات و اخلاق تمام پیروان خود را با همین قالب فضائل نفسانی خود و تعلیمات قرآن میزان نماید. حتی یک نظر اجمالی بزند گانی خلفای راشدین - ابو بکر - عمر - عثمان، علی علیه السلام مردانی که امپراطوری با عظمت اسلام بدست آنان اداره میشد میتواند موفقیت شگفت انگیز پیغمبر را در این جهت نشان دهد.

اکنون میتوان پاره ای از آیات را که در مقام شرح و توصیف فضائل برجسته اخلاقی اصحاب پیغمبر است اقتباس نمود.

«بندگان خدای بخشنده آن مردمی هستند که در روی زمین با تواضع راه میروند و در جواب خطاب نادان سلام میگویند. و کسانی که شب را بسجده و قیام در پیشگاه پروردگار خود بسر میبرند. و کسانی که هرگاه اتفاق کنند زباد روی و سخت گیری نمایند و در میان آیند و راه افراط و تفریط راه عادلانه ای را برگزینند.

و کسانی که با خدا دیگری را بخدائی نگیرند و خون کسی را بناحق نریزند و خود را بزنا آلوده نسازند و کسانی که برای دروغ گواهی ندهند و از کارهای عبت و بیپوده با بزرگواری اخلاقی بگذرند و کسانی که هرگاه آیات خدا بیاد آنها داده شود بکری و کوری بید

آنها نیفتند و کسانی که میگویند پروردگار چشم ما را بر زنان و فرزندان
ما روشن بدار - و ما را رهنمای پرهیزکاران قرارده.
آنان در غرفه‌های بلند بهشت بیادانش بردباری خود خواهند رسید
و مورد درود و سلام فرشتگان قرار خواهند گرفت. '»

فصل نهم

((ثروت))

پیغمبر از همان آغاز کار تاسیس نمودن يك قانون و نظام عمومی جهانی را که در تمام مراحل زندگی بشر مؤثر باشد هدف خود قرارداد مبانی اساسی این قانون روی دو اصل عمده ایمان بخدا و وحدت بشریت استوار شد.

بعد از آنکه قواعد و روشهای ضروری برای ریشه دار کردن خدا شناسی در دل انسان و بهم ییوستن نژادها و ملت‌های مختلف، شرائتخاذ گردید پیغمبر در شرح و تفصیل جزئیات عمده آن قانون دست بکار شد. در هر قانونی که بزندگی بشر وابسته باشد مسئله ثروت بدون تردید مقام بلندی را داراست و این موضوع را در تعلیمات پیغمبر بحث مشروح و مفصلی است.

همه مسائلی که در تحصیل مال و مالکیت و انفاق شایسته آن، مؤثر و بدان مربوط است کاملاً مورد بحث قرار گرفته است.

اولاً ثروت چیزی نبود که بدور آنکنده شود و با تحصیل آن تحریم گردد. مواهب طبیعی بخششهای خدائی بود

«بگو زینتهای خدا و روزیهای پاکیزه ابرا که برای بندگان خود بیرون آورده است که حرام کرده است، بگو اینها در زندگی این جهان

برای خاطر مردم با ایمان و روزقیامت تنها به آنها متعلق است - ما اینطور آیات خود را برای مردم داناروشن بیان میکنیم - بگور و ردگار من تنها زشتی های آشکارا و نهان را حرام کرده است ^۱

• ای بندگان با ایمان از چیزهای خوبی که بشما روزی کرده ایم بخورید و اگر خدا را پرستش مینمائید او را سپاسگذار باشید ^۲

• و اوست که باغهای انگوری چفته دار و غیر آنرا برای شما بوجود آورد و درختان خرما و زراعتها که میوه ها و دانه های گوناگون میدهد و درخت زیتون و انار مانند یکدیگر و جز آنرا ایجاد کرد از میوه این درختان در فصل میوه اش بخورید و روزچیدن میوه ها حق آنرا بر دازید... و از چهار پایان پاره ای را برای سواری و باربری و دسته ابرای فقط برای کشته شدن آفرید . از آنچه خدا بشما روزی کرده است بخورید ^۳

• و اوست که دریا را وسیله ای قرار داد تا از ماهیهای تازه آن بخورید و ذینتهائی برای پوشیدن خود از آن استخراج نمائید و کشتی ها را در دریا می بینی که آبهارا میشکافند ، و شما شاید که از بخشش های خدا بجوئید و در مقام سپاسگذاری او بر آئید ^۴

پیغمبر پیروان خود را حتی تعلیم داد که طیبات و خوبیهای دنیا را از خدا بخواهند .

• پروردگارا ما را از نعمتها و خوشیهای دنیا و آخرت بهره مند فرما ^۵

بعلاوه خاطر نشان شد که داشتن ثروت یکی از شرائط لازم در

زندگی این جهان است :

۱- ۳۲۷-۳۳

۲- ۱۷۲۲

۳- ۱۴۲:۶-۱۴۳

۴- ۱۴:۱۶

۵- ۲۰۱۲

« و اموال خود را که خدا آنرا تکیه گاه زندگی شما قرار داده است بدست سفیهان و کم خردان نسیرید و زندگانی آنها را از خوراک و پوشاک ازمناقص اصل مال بپردازید^۱ »

بنابر این ثروت تکیه گاه زندگی انسان شناخته شد که از اسراف و ضایع کردن آن باید خودداری نمود و از کسانی که درباره آنها احتمال میرفت که ثروت خود را ضایع نموده و در مصارف بیپوده بگذارند میبایست جلوگیری شده و ثروت آنها در اختیار مردان عاقل گذاشته شود که بر حسب وظیفه مذهبی زندگی آنانرا از سود مال تامین نمایند. مال را باید تحصیل نمود و در نگهداری آن کوشید و مردان و زنان از نظر کسب مال و مالکیت با هم برابر شناخته شدند:

« مردان را از آنچه کسب کرده اند بهره ایست و زنان از آنچه بدست آورده اند برخوردار میشوند^۲ »

مردان و زنان ثروت را از طریق میراث نیز میتوانند کسب کنند
« مردان را از آنچه پدر و مادر یا خویشان آنها بمیراث گذاشته اند بهره ایست. و زنان نیز از مال پدر و مادر و خویشان خود بهره ایست^۳ »
راه دیگری برای تحصیل ثروت هدیه و بخشش است.

« پس اگر آنان (زنان شما) با خوشدلی بهره ای از مهر خود را بشما واگذارند خوردن آن بر شما حلال و شمارا گوارا باد^۴ »

تنها محدودیتی که در تحصیل مال و جمع ثروت انعام شد^۵ است که نباید آنرا از راههای نامشروع و با وسائل حرام کسب کرد
« مالهای خود را در اجتماع با وسیله باطل نخورید و آنرا منظور

خوردن پاره‌ای از مال مردم بگناه بالاینکه حق بر شما آشکار است وسیله دسترسی و تقرب بقضات قرار ندهید^۱»

«ایندگان با ایمان مالهای یکدیگر را در اجتماع با وسیله باطل تصرف نکنید مگر آنکه با وسیله تجارت و بارضای طرفین انجام گیرد^۲»
اصحاب پیغمبر هر گونه کار مشروعی را بعهد می‌گرفتند. آنان در تجارت وارد شده بودند، بکشاورزی اشتغال می‌ورزیدند، بحرفه‌های گوناگونی دست می‌زدند، مانند کارگران بکارگری علاقمند بودند. اما دستور کار و کوشش آن نبود که تاحد فراموشی از خدا مجذوب و گرفتار شغلها و حرفه‌ها باشند.

«مردانی که تجارت و سرگرمیهای خرید و فروش آنانرا از یاد خدا و نماز خواندن و دادن حق فقیر باز نمیدارد^۳»

«ایندگان خداشناس هنگامی که اذان روز جمعه گفته شد بسوی یاد خدا بشتابید و دست از کار خرید و فروش بکشید، اگر بدانند آن برای شما بهتر است

و هرگاه نماز پایان رسید در جستجوی فضل خدا در روی زمین پراکنده شوید و بسیار بیاد خدا باشد، باشد که پیروز و رستگار گردید^۴»
«ای کسانی که ایمان آورده‌اید نکنند ثروتها و فرزندان شما، شما را از یاد خدا ساز دارند و کسانی که از یاد خدا بازمانند آنان مردمی زیانکارند^۵»

داستن مال نبر موضوعی چون تحصیل مال مشروع و برای مسلمان مناسب شناخته شد، هیچ گناهی برای داشتن ثروت نبود جز اینکه نباید

آنها بر خدا شناسی و انجام وظایف مذهبی حکومت داد .

« بگواگر پدران و پسران و برادران و همسران و خویشان شما و ثروتهائی را که جمع آوری کرده اید و تجارتی که از کساد آن هراس دارید و کاخهائی که بدانها دل بسته اید - در نظر شما از خدا و فرستاده اش و جهاد در راهش عزیز تر و جایگزین تر است پس باید فرمان قهر خدا را منتظر باشید . و خدا مردمان بیدادگر را بسعدت رهبری نمیکند »

داشتن ثروت کم و بیش برای انسان مانعی ندارد بلکه خود مساوی نبودن مردم از لحاظ ثروت یکی از شرائط زندگی و نظم اجتماع است . اختلاف و نابرابری در تمام مظاهر طبیعت هویدا است و خود از نوا ميس طبيعى است

« و در زمین نواحی بهم وابسته ای است و باغهایى از درختهای انگور و کشتزارهائی و درختهای خرما که از يك يا چند ریشه برآمده اند همه آنها بيك آب سراب شده اند ولى میوه و محصول بعضى را بر بعضى برترى داده ایم .

البته در مشاهده این مظاهر قدرت برای مردم خردمند نشانه هائی است ^۲ »

« آیاندیده ای چگونه خدا باران را از ابر فروریزد و سپس ما بوسیله آن میوه های گوناگون بیرون آوریم و در کوهها راهبهای سفید و سرخی . برنگهای مختلفی و رگهای بسیار سیاهی است و از مردم و جننده ها و چهارپایان همینطور ^۳ »

تنوع را در همه چیز و در همه جا میتوان یافت . دورگت گیاه ها هم برابر نیستند - دوفرد بشر را باهم مساوی نخواهی دید - اختلافی

در مغزهای آنان و در استعداد و لیاقت کار و در محیط آنها و در شرائط و اوضاع کار موجود و در نتیجه بهره کار آنها نیز متفاوت است. این تفاوتها نمیشود از میان برداشته شود و انسان بحکم فطرت پذیرفتن ناموس تنوع و آنرا یکی از شرائط زندگی داشتن مأمور است :

« مامعاش آنها را در زندگی دنیا در میان آنها قسمت مینمائیم و برخی را بر برخی دیگر فضیلت و برتری دادیم باشد که بعضی از آنان دیگر آنها را در حوائج خود بکار برند^۱ »

« و خدا یارهای از شما را بر یارهای دیگر در وسائل زندگی برتری داد پس آنان که برتری یافته اند معاش خود را بزیرستان نمیدهند تا در نتیجه همه برابر باشند^۲ »

ولی خاطر نشان غنی و فقیر سده بود که ثروت زیاد و بالا رفتن سطح زندگی مقام شرافت انسان را بالا نمیببرد وفاداری و در درجات نازله زندگی، بودن شخصیت و بزرگواری بشررا پست نمی کند .

این قبیل کامیابی های مادی در نزد خدا هیچوجه بحساب شخصیت نیامده است و نیز در نزدندگان خدا شناس حساب غنی و فقیر با حساب فضايل و ردئ از عه خدا است

پس آدمی هنگامی نه پروردگارش او را بدادن ثروت و آسایش در زندگی آزمایس بنماید میگوید .

« پروردگار من مرا گرامی و عزیز داشت و هرگاه او را بسخت گیری در زندگی امتحان نماید باز مبنگوید پروردگارم مرا خوار داشت اینطور نیست^۳ »

« و اگر نه تمام مردم يك ملت بودند - ما برای خانه های مردمی

که بخدای بخشنده کافر شده اند سقفهایی از نقره و راه پله‌هایی که بوسیله آن بالا روند و نیز درهای بسیاری برای خانه‌های آنها و تختهای زرنگاری که بر آنها تکیه زنند مهیا می‌کردیم و اینها جز بهر زنگی دنیاچیزی نیست و حیات پر شکوه آن جهان در نزد خدا تنها برای مردمان وظیفه-شناس پرهیزگار است^۱.

« سر بلند ترین شما در نزد خدا کسی است که از همه دیندارتر و پرهیزکارتر باشد »^۲.

پیغمبر خود که افتخار رهبری روحانی و سیاسی جمعیت را به عهده داشت و ازهر دو نظر تقدیس و تکریم میشد، از ثروت دنیا چیزی در خانه نداشت و درهم و دیناری را برای میراث باقی نگذاشت. طرز فکری را که پیغمبر میخواست ایجاد نماید آن بود که ثروت و دارائی میران بزرگی و شرافت انسان نیست.

او مسئله ثروت را از جنبه ارزش واقعی آن تحت نظر قرار داد ثروت از نظر فراهم شدن وسائل زندگی مورد نیاز بود لکن داشتن آن هرگز شرافت و شخصیت انسان را تأمین نمی‌کرد.

ثروت از نظر زندگی دنیوی مورد احتیاج شایسته شد، اما فقط وسیله‌ای برای رسیدن به هدف بود نه آنکه خود هدف انسانیت و بشریت باشد. زندگی را ارزش‌های بیشتر و بالاتری بود که نباید در راه جمع ثروت از شهود و معیبت آنها بازماند.

« مهر پروردگارت از آنچه اهل دنیا اندر خنه‌اند بهتر است »^۳.

دوستی و پیروی از عواطف و تمایلات سست رنجان و سررازی گنج‌ها.

اندوخته شده طلا و نقره و اسبهای خوشنژاد و چهار پایان و محصول کشتزار در نظر انسان جلوه کرده است. اینها همه زاد و برگ زندگی دنیا بیش نیست و هدف اساسی زندگی در نزد خدا است.

«بگو آیا شما را بجیزی بهتر از اینها خبر دهم برای بندگان پرهیز کار در نزد پروردگارشان بهشتهای جاوید با نه‌های جاری آن و همسرانی پاک و از همه بهتر خوشنودی خدا مهیا است ...

بردباران و راستگویان و فرمانبران و کسانی که در راه خدا صدقه میدهند و آن مردمی که در سحرها از خدا آمرزش می‌طلبند^۱ بر حسب آنچه در آیات ذیل و باره‌ای جاهای دیگر اظهار شده است روز حساب برای زندگی ما شکوه‌تری یا برای رسیدن بارشهای اساسی زندگی پیا می‌شود

«کسی که دل بزندگی دنیا بسته است در آرزوی آنست (یعنی مال هدف زندگی او است). در همین دنیا باو میدهم آنچه بخواهیم برای هر کس که بخواهیم..

و کسی که در آرزوی زندگی آن جهان است (یعنی هدف او زندگی عالیه‌تری است) و برای رسیدن بآن آنطوریکه باید کوشش نماید و دارای ایمان باشد پس کوششهای آنها مورد قدردانی و سپاسگذاری قرار خواهد گرفت. ماهمه را، هم اینان و هم آنانرا، از بخشش پروردگار کم میدهم و لطف پروردگار را منعی و مضایقه‌ای نیست.. بین چگونه بعضی را بر بعضی برتری داده‌ایم و هر آینه اختلاف درجات در روز بازپسین بیشتر است^۲»

از طرف دیگر جمع مال و ثروت پیاره‌ای از بدیها و رذائل که بارها خاطر نشان شده است میکشد. اولاً عشق زیاد بجمع مال انسان را از ارزش معنوی زندگی باز میدارد :

«آرزوی زیادی ثروت شمارا از راستی بازداشت تا روزیکه بسوی گورها رهسپار شدید.^۱»

مردیکه دیوانه‌واردربی مال میرود - برای حرص او در جمع مال اندازه‌ای نیست و کجا میتواند توجهی به دفعای بلند زندگی کرده باشد. مغزیکه دوستی مال با کمال قدرت بر آن حکومت میکند - جائی برای دوستی خدا در آن نمیتوان یافت و تدریجاً خدا را بکلی فراموش کرده خورسندی خاطر و اطمینان قلب را که تنها از راه یاد خدا میتوان تحصیل کرد از دست میدهد :

«کسانی که بخدا ایمان آورده‌اند و دل‌های آنان بیاد خدا خرسند و آسوده است - آری اطمینان و آسودگی دل‌ها تنها بیاد خداست.^۲»
دوستی مال اگر از آن جلو گیری نشود سرانجام در دل اسان چون آتشی شعله خواهد زد

وای بر هر کسی که از مردم بد گوئی کند و آنان را رسوا نماید
آن کسی که مالی را فراهم کرده و آنرا در مقابل مشکلات و حوادث پناه خود دانسته است او گمان میبرد که مالش او را جاوید خواهد داشت

نه چنین است البته او در بدبختی نابود کننده‌ای پرب خواهد شد
و تواز کجا دانسته‌ای که آن بدبختی شکنده چیست - آن آتشی است که با دست خدا بر افروخته شده و دلهای را فرا میگیرد و آن آتش بر آنان در بسته است و شعله‌های عذاب چون ستون‌هایی بر آنها کشیده شده.^۳

در اینجا از دوستی مال چون آتشی که نخست در دل شعله ور میشود سخن بمیان آمده است و همان است که در آن جهان و زندگی دیگر دوزخی از آتش است. دوستدار مال در اینجا عیب جو و هرزه زبان خوانده شده و در جای دیگر اظهار شده است که عشق ثروت بالاخره بر ذائل اخلاقی میکشد.

«و مبادا اطاعت کنی مرد پستی را که بسیار سو گند یاد میکند و عیبجوی مردم است و در راه سخن چینی و افترا قدم می نهد و از خوبی باز میدارد و از حدود خورد تجاوز مینماید و گنه کار و حریص و بعد از همه اینها پست و فتنه انگیز است چه اینکه صاحب مال و فرزندان است»^۱

پیغمبر این حقیقت را روشن نمود که دوستی بی اندازه بمال به پستی- های اخلاقی و بدترین انواع رذائل میکشاند. بعلاوه افراط در دوستی ثروت، احساسات و عاطفه خدمتگزاری بشر را در انسان نابود میکند:

«بلکه شما یتیم را نوازش نمیکنید و یکدیگر را بر سریر کردن گرسنگان ترغیب نمینمائید و میران را با حرص تمام می بلعید و مال را ارحد گذشته دوست دارید»^۲

برای همین آثار است که جمع مال در آیات ذیل کاملاً مورد اعتراض قرار گرفته است:

«کسانی که حالا و نقره را گنج می نهند و آنرا در راه خدا انفاق میکنند - آنرا بگوشتی سخت و دردناکی خبرده - روزیکه گنجها در آتش جهنم تافه شده ، پيشانيها و پهلوها و پشتهاي آنان داغ نهاده شود. اين است آنچه شما براي خود گنج نهاديد اکنون تلخی عذاب گنجهای خود را بچشيد»^۳

پیغمبر با هدایت وحی بمنظور محدود کردن میل و خواهش انسان را بمال و میزانی برای جلوگیری از تمرکز ثروت در دست اشخاص معین محدودی قرار دادن و عبارت دیگر برای نگهداری انسان از آثار سوء سرمایه داری قوانینی وضع نمود.

هر يك از فرستادگان و رهبران مذهبی بموضوع
زكوة صدقه و دستگیری از بیچارگان اهمیت داده و آنرا

با تأکید زیاد در تعلیمات خود وارد کردند - پیغمبر نیز چنانکه پیش از این بیان شد صدقه را اهمیت داد و هنوز قدمی فراتر نهاد. او صدقه را تحت شرایطی معین واجب و الزامی قرار داد. در آمد مردم محصول کار او است و خود هنگامی که از درآمد خود تمام هزینه زندگی خود را تأمین نمود و مبلغی را پس انداز کرد - با مبلغ پس انداز چون سرمایه ای قابل تعلق مالیات رفتار شد. بهره ای معین از آن میبایست جمع آوری شده بابت روش منظم و حساب مرتبی در مصارف معین آن و دستگیری از فقیر و محتاج گذاشته شود. بنا بر این صدقه و دستگیری از دو راه عملی بود: صدقه اختیاری از درآمد هر کس و صدقه اجباری از پس انداز او.

صدقه اجباری زكوة (یعنی تصفیه و پاک کردن) نامیده شد. جمع و تحصیل مال همراه با مرتبه ای از آلودگی اخلاقی و عملی دیده شد. چه اینکه قهرآدل انسان را بدستی مل گرفتار و آلوده دین ساخت و دستستوی این آلودگی و علاج آن تنها آن بود که همه سال بابت چهارم از آن در راه دستگیری بیچارگان داده شود.

با وجود الزام نظری که اساس و بنای زکوة بود همه نفعیده خود انسان است که در صریح جمع مال بآلودگیهای گرفتار رسیده است و نه بابت چهارم آن در راه دستگیری از مستمندان عاجز پذیر است

زکوة بدون تردید نوعی از مالیات بود ولی مالیاتی که مسئولیت اخلاقی در پی داشت از اینقرارد زکوة هم نوعی از صدقه است که باید پرداخته شود و از وظائف اخلاقی است و مالیات است که ضامن اجرای آن نیروی اخلاق است نه قوای دولتی .

زکوة بهر صورت يك صدقه ساده اجباری نبود بلکه يك آئین دولتی و با نبودن تشکیلات اسلامی يك رسم ملی محسوب میشد. شخص بتهائی آزاد نبود که زکوة مال خود را هر طور بخواهد توزیع و مصرف نماید یا آنکه قسمتی از ثروت خود را دلبخواه باشخاص مستحق بپردازد. بلکه مأمور بود که آنرا در سرمایه و صندوقی که برای مصالح و ترقی اجتماع آماده و بکار برده میشود بدهد .

برای جمع آوری زکوة بناچار کسانی تعیین و اعزام میشدند و حقوق آنها نیز در عهده همین صندوق صدقات بود و در نتیجه مصارف زکوة بشرح زیر تعیین گردید :

« صدقات اجباری زکوة تنها برای فقیر و مستمند و کسانی که بر جمع آوری آن گماشته اند و کسانی که دلهای آنها را بدین وسیله میتوان بایمان مایل ساخت و آزاد کردن بردگان و کسانی که در بدهکاری گرفتارند و در راه خدا و رهگذران درمانده است »

پیغمبر در نظر گرفت تا همه مفاسد و آثار سوء سرمایه داری را نابود سازد، نه خود سرمایه داری را. او متعرض مالکیت شخصی حرفه و دارائی . شد. او هیچ کاری را از محصول کار او محروم نکرد بلکه صحنه اجتماع را برای رقابت و مسابقه - برای کار و کوشش - برای ابراز لیاقت و هوش باز گذاشت .

او کوشید تا توزیع و تعدیل ثروت و جلوگیری از تمرکز آنرا بوسیلهٔ مأمور کردن سرمایه داران و مالکین عمده بدادن قسمتی از دارائی خود را در راه دستگیری مستمندان اجتماع تامین نماید. با چنین طرز کاری اواصول و مبانی یک روش اجتماعی را بنیاد نهاد که بوسیله آن شماره مالکین و سرمایه داران رو بفرزونی نهاده بطوریکه روح رقابت و همکاری تاحد اعلائی امکان بدون هیچ مفسده ای رشد نمود.

فقیر تر فرد اجتماع میتواند با مختصر سرمایه ای که از راه زکوة تحصیل نموده است کسب خود را شروع نموده و از کوشش و هوش خویش درزیاد کردن آن استفاده کند

ثروت که پیش از این مقررات کم کم خود را در دست اشخاص محدودی جمع مینمود اکنون برای پهن شدن و بر شماره مالکین و سرمایه داران افزودن آماده شد.

نه تنها زکوة وسیله توزیع مال و جلوگیری از تمرکز آن بود. ارت خود یکی از قوانینی است که ثروت یک شخص را بعد از مرگش در میان افرادی توزیع و تقسیم میکند

پیغمبر را در وضع قانون ارت دو هدف اصلاحی بود که بوسیله آن انجام گرفت. زن را چون مرد میراث بر و صاحب سهمی قرار داد و تقسیم تمام دارائی در میان تمام افراد ورثه بر اساس دموکراسی مقرر فرمود. قانون عمومی میراث در فر آن مقدس اینطور بیان شده است

«مردان را از آنچه پدر و مادر و خویشان میراث گذاشته اند بهره ایست و زنان را از مال پدر و مادر و خویشان نمیبیست. میراث

کم باشد یا زیاد^۱،

در ذیل این قانون کلی جزئیات آن مقرر شد که چگونه ثروت مرده به دختران و پسران، مادران و یدران، زنان و شوهران، برادران و خواهران و همچنین دیگران خواهد رسید و هیچکدام محروم نخواهند شد. ورثه بدو طبقه تقسیم شدند. طبقه اول شامل فرزندان و پسر و مادر و شوهر و زن و طبقه دوم شامل برادران و خواهران و همچنین دیگران و بستگان مختلف بود.

تمام اشخاصی که در طبقه اول میراث قرار گرفته اند همه با هم ارث میبرند و هر گاه همه زنده بودند برای هر يك از مال مرده نصیب معینی بود. افراد طبقه دوم در صورتی ارث میبردند که هیچیک از افراد طبقه اول یا بعضی از آنها موجود نباشند.

هر يك از این دو طبقه را میشد که افراد دیگری بآن ملحق گردند فرزند زادگان یا نسلهای یائین ترجای فرزندان را میگرفتند. پدر و مادر هر يك از پدر و مادر و اجداد آنها بجای آنها قرار میگرفتند و عموها و داییها و عمهها و خالهها و خویشان دور دست دیگر جای برادر و خواهر را گرفته و سهم آنها را میبردند.

راه علاج دیگری برای مفاسد سرمایه داری قانون مناسبات بدهکار و بستانکار بود.

وفاداری نسبت بقراردادها و بیمانها یکی از وظائف درجه اول هر مسلمان بود.

بدهکاراً مورد بود تا با کمال صداقت بدهکاری خود را بپردازد:

« در میان شما بهترین افراد کسانی هستند که بدهکار پهای خود را بخوبی پردازند. هر کسی چیزی را بقرض بگیرد و تصمیم برداختن آنرا داشته باشد خدا موجبات گشایش را برای او فراهم خواهد نمود و هر کس مالی را قرض بگیرد و قصد اوضاع کردن و پرداختن آن باشد خدا او را بدبختی خواهد کشانید^۱ »

« برای مردم تمکن و دارا تأخیر کردن در پرداختن قرض گناه است^۲ »
 « مسامحه کردن مرد دارای با وسیله در پرداختن بدهکاری خود سیاست و عقوبت او را تجویز نمیکند^۳ »

ولی اگر بدهکار در فشار و مضیقه بود - بستانکار بمسامحه و مدارا حتی تا حد صرف نظر کردن از حق خود موظف بود.

« هرگاه بدهکار در شرائط و اوضاع نامساعدی بسختی و مضیقه گرفتار باشد باید او را تا روز تمکن و گشایش مهلت دهید و اگر بعنوان صدقه از حق خود صرف نظر کنید برای شما بهتر است اگر آثار نسا آنرا بدانید^۴ »
 این اصل اخلاقی بوسیله خود پیغمبر رئیس دوات اسلامی در حد اعلاى جوانمردى مورد عمل قرار گرفت

من بمؤمنان از خود آنپ نزدیکترم پس هرگاه یکی از آنان بمرد و از او قرضی بماند پرداخت آن در عهده من خواهد بود و هر کس ثروتی باقی گذاشت بوریه اش متعلق خواهد بود^۵ »

• هر قرضی که در راه مشروعی بهم رسد و بدهکار را بپرداختن آن عاجز باشد میبایست بوسیله دوات پرداخته شود. بآن علاج مهمتری برای مفاسد سرمایه داری بوسیله تحریم ربا خواری مانجه رسد.

۱ - بخاری - ۱۲۳ - ۲ - ۱۲۳ - ۳ - ۱۳۰۴۳

۴ - ۲۸۰:۲۱ - ۵ - بخاری - ۵:۶۹

ربا

قرآن مقدس بعد از آنکه دو فصل را با همیت صدقه

اختصاص داد در بحث ربا وارد شد چه اینکه

همانطوریکه صدقه و دستگیری مبنای اساس عواطف بشریست. رباخواری

همه احساسات بشری و عواطف همدردی را نابود میکند. رباخوار در قرآن

اینطور معرفی شده است :

«کسانیکه ربا را میخورند نمیتوانند برخیزند مگر مانند برخواستن

کسیکه سلطان باتماس خود او را از پادر آورده و برانداخته است»^۱

در واقع رباخواری که بدون تردید برای يك درهم بر میلیونها ثروت

خود افزودن حاضر است بدهکار را در هر فشاری قرار دهد همینطور است.

در نتیجه همین خود خواهی و حرص در جمع آوری مال است که از او چون

کسی که قادر بر حرکت نیست سخن میان آمده است .

در کشمکش و نزاع پرداخته ای که در میان سرمایه و کار برقرار بود

پیغمبر طرفدار کار شد «خدا بازرگانی را حلال و رباخواری را حرام نموده

است»^۲

در صورتیکه تجارت و کسب با ورزش کار و هوش و بالا رفتن سطح

فضائل اخلاقی همراه است رباخواری رذائل تنبلی و حيله نازی و بیدادگری

را رشد میدهد . از همین نظر کسب تجارت حلال و ربا خواری حرام شد

فرار و فنون دیگری در نظام اجتماعی که بوسیله پیغمبر تأسیس شد

تا مفساد سرمایه داری را از میان ببرد ، دستور مربوط بوضع بود. هر

کسی که دارائی قابل نوجویی بمیراث میگذازد مأمور بود تا مقداری وحد

اکثر يك سوم مال خود را در راه حیراث و صدقات وصیت نماید.

«هرگاه یکی از شما را مرك فرا رسد و مالی را بمیراث میگذارد برای پدر و مادر و خویشان نزدیک دیگر وصیت بمقدار متعارف لازمست و این وظیفه ایست در عهدهٔندگان پرهیز کار»^۱

پیغمبر نیز در گفتارهای خود موضوع وصیت را تأیید نموده است.
 «برای مسلمان ثروتمندی که راجع بدارائی باید وصیتی انجام دهد شایسته نیست که دوشب متوالی بخوابد مگر آنکه وصیت نامه اش نوشته شده و با او همراه باشد»^۲

این حقیقت که این وصیب در مورد خیرات و صدقات بود و برای همین در يك سوم مال محدود گردید در قضیه ای که مربوط به سعد فتح کننده ایران است مشهود و روشن است.

سعد گفت .

«در سفر حجة الوداع که در مکه سخت مریض بودم پیغمبر باره .
 از من عیادی نمود لذا به حضرتش عرض کردم مرصم بسیار سخت شده و ثروت بسیاری دارم و جز يك دختر وارثی نیست، میشود که دوسوم مال خود را برای خیرات و صدقات وصیت نمایم ، فرمود نه گفتم نصف آنرا گفت نه سپس گفت يك سوم آنرا وصیت نما و همان کافی است چه اینکه ورنه خود را از فقر و احتیاج بسؤال برهانی بهتر است تا آنکه آنانرا محتاج نموده و راه سؤال را بر آنها باز کنی و توهیح مالی را برای رضای خدا نمی دهی مگر اینکه پاداش آن بتو خواهد رسید، حتی لقمه ای که در دهان رب میگذاری»^۳
 خلاصه سخن بطریعمبر دربارهٔ ثروت آن بود که مردان و زنان هر دو میتوانند آنرا تحصیل نموده و مالک شوند چه اینکه ثروت تکیده

زندگی است و در عین حال مالک شدن آن شرافت انسان را نامین نخواهد کرد و جمع نمودن مال بدوستی آن و دوستی آن بر دائل اخلاقی میکشد و روی این حساب بیع عمر و روش اقتصادی خود را بر اصول دموکراسی زکوه، تقسیم شدن مال در میان ورثه، حرام شدن رباخواری و ارداد

اوسرمایه داری را نابود ساخت ولی مقاسد آنرا علاج کرد او هر کوششی را برای وسعت دادن دایره مالکی و افزودن بر شماری آنها و برای رشد دادن روح رقابت و مسابقه و افزایش ثروت ملت بطور کلی انجام داد

فصل دهم

کار و گوشش

یکی از بزرگترین خدمات پیغمبر، عالم بشریت در زمینه کار و کوشش انجام گرفت و در راه دروندگی، مدبّر کار سپرده و شرافت را در سایه روح و کوشش نهاد. در همان آغاز تعلیمات اسلامی در حمله‌های بسیار صریح و روشنی این اصل کلی بیان شد که هر کس کاری نکرده است، شاید در انتظار نتیجه باشد و هر کارگری پاداش کامل خود خواهد رسید.

« برای انسان خواهد بود مگر آنچه خود برای آن کوشیده است و کوشش او بروی دیده خواهد شد سپس پاداش سریر آن خواهد رسید »
 « پس هر کس کارهای ساینده انجام دهد و دارای ایمان باشد کوشش او نادیده گرفته نخواهد شد و آبرامی و یسّم^۲ »

مرد هر کاری از هر جهت مناسب و در حور آست

« همان کوششهای سم، را با نایابهای محتامی است پس هر کسی بحسبده و پرهیز کار باشد و بهترین (دسوره‌ها) را مدیریت و را آست سی
 آسان رهبری کسم و هر کس محل ورود و خروج را بشود و
 و بهترین (دسوره‌ها) را رد کند ما او را تاسیست و دسوره
 خواهیم کشاید و در پرنگه بودی ارم خود سردی صوره رد »

«روهائی که در آنروز خوشبخت و سعادتمند و از کوششهای خود خوشنود خواهند بود^۱».

«این پاداش شماس و از کوشش شما سپاسگذاری میشود^۲».

«وهریک را در خور کار و کوشش او درجائیت و خدا از آنچه میکنند بیخبر نیست^۳».

پیغمبر نه تنها پیروان خود را پاداش کار امیدوار ساخته و خاطر نشان ساخت که جز حاصل کار برای آنها چیزی نیست بلکه بارها توجه دشمنان خود را نیز باین موضوع جلب کرده :

«ای قوم من آنچه میتوانید انجام دهید من نیز کار خود را میکنم^۴».

در سرناسر قرآن دو موضوع ایمان و عمل بیک نسبت مساوی مورد تأکید و اهمیت قرار گرفته است

«آنانکه ایمان دارند و شایسته کارند» توصیفی است که بارها از مؤمنان میان آمده در واقع ایمان بدون عمل را بطوریکه صریحاً اظهار شده است فایده ای نیست.

«روز قیامت هنگامی که بعضی از آیات پروردگار آشکار گردد کسی که در این جهان ایمانی نداشته یا در اثر ایمان خود کارهای شایسته انجام نداده است از ایمان و سهود آیات در آنروز فایده ای نخواهد برد^۵».

پیغمبر خودش هرگز از کار خستگی نداشت در صورتی که نیمی از شب و حتی دو سوم آنرا با نماز و دعا میگذراند باز در روز هر قسم کاری را انجام میداد.

هیچ کاری در نظرش بیهوده نبود، دوشیدن گوسفندان را خود شخصاً

۱- ۸۸-۹ ۲- ۷۶-۲۲ ۳- ۶-۱۳۳

۴- ۱۳۶-۱۱+۹۳-۱۲۱+۳۹-۳۹ ۵- ۶-۱۵۹

تصدی میکرد؛ جامه خود را وصله میزد، کفش خود را اصلاح میکرد، زنبای خود را در کارهای خانه کمک میداد، خانه را بادست خود جاروب میکرد، شتر خود را عقال میکرد و خود با و توجه مینمود. برای خرید لوازم خانه بیازار میرفت نه تنها برای خود بلکه برای دوستان و همسایگان حوائج آنها را از بازار میخرید، در ساختن مسجد مانند یکنفر کارگر کار میکرد. ناردیگر در کندن خندق اطراف شهر مدینه، منظور جلو گیری از حمله سنگین دشمن خون کاری مشغول، کار در میان صفها و در ردیف کارگران دیده میشد، او در مقام بلند نبوت و سلطنت و فرماندهی هیچ کاری را هر چه کوچک برای خود حقیر و نامتناسب ندانست.

او با عمل شخص خود نشان داد و مدلل کرد که کار هر چه باشد مناسب انسان و کمک بشخصیت و شرافت او است و حرفه شخص بلند باشد یا پست نمیتواند میزان شأن و مقام او باشد. يك کارگر کنار جاده. یکنفر مرد نجار و يك شخص آبکش در نظام اخلاقی اجتماعی که بوسیله پیغمبر تاسیس شد همان مقدار قابل احترام بود و دارای شخصیت که يك بازرگان عمده یا يك نفر از اشراف طبقه اول.

اینست پاره از سخنان آنحضرت

هیچکس غذائی نمیخورد بهتر از آنچه کار و کوشش خود تحصیل نماید.

خدا پیغمبری را موعوب نکرد مگر آنکه سابقه کوسمده چرایی داشت

و در جواب سئوالی که آیا خودش بپوشیدن تصدی نکرد است

فرمود

« آری من این کار را در مقابل اجرت مختصری انجام میدادم^۱ »
 او این حقیقت را روشن ساخت که کار هر چه باشد نسبت بسؤال
 کردن و صدقه خواستن با شرافت انسان سازگارتر است :
 « اگر یکی از شما ریسمان خود را بردارد و مقداری هیزم را جمع
 آوری نهاده بر پشت خود ببازار رود و بفروشد تا خدا شرافت و آبروی
 او را حفظ نماید از سؤال کردن از مردم بهتر است . چیزی باو بدهند یا
 ندهند^۲ » .

شربفترین اصحاب پیغمبر حتی از کار حمالی تکبر نمی ورزید .
 ابومسعود میگوید :

« هنگامی که پیغمبر ما را بدادن صدقات امر فرمود یکی از ما بازار
 میرفت و بسار سنگینی را برای تحصیل مقداری جو بوشانه می کشید و
 بازه ای از همان مردم امروز میلیونها ثروت در اختیار دارند^۳ »
 « کار هر چه بست باشد بر شرافت انسان میافزود کسانی که
 بشغلای قصابی یا گوشت فروشی ، زرگری ، آهنگری ، خیاطی ، بافندگی
 یا آهنکوبی سرگرم بودند از افراد شریف و باشخصیت اجتماع بحساب
 میآمدند^۴ »

روابط و مناسبات در میان کارگر و کارفرما روابط دو حزبی بود
 که بر اصول مساوات و شرایط برابری یمنان بسته اند . پیغمبر يك قانون
 عمومی برای قراردادهای و یمنانها مقرر نمود :
 « مؤمن نباید نایند شرایط یمنانهای خود باشند » :

آفا و مستخدم نیز مانند دوفرد ازدو حزب هم پیمان بحساب میآمدند

۱ - ۲:۳۷ - ۲ - بخاری ۴۰۰:۲ - ۳ - ۱۰۲۴

۴ - ۲۱:۳۳ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲

و آقا همان مقدار مسئول و وظائف و مقررات بود که خدمتگذار. حدیث ذیل این مطلب را روشن نموده است خدا میگوید که سه نفرند که روز حساب با آنها دشمنی نمایم و از آنها سخت بازخواست کنم :

« یکی آن کسی که بنام من سوگند یاد کند و سپس در مقام وفاداری بر نیامده آنرا نقض کند. دیگر آن کسی که شخص آزادی را بفروشد و بهای او را بخورد. سه دیگر آن کسی که کارگری را بکاری امر کند و از او کار بکشد و سپس اجرت او را نپردازد ^۱ » .

« استخدام شدن و کارگری بهیچوجه از شرافت انسان نمیگاست تا آنجا که دستور داده شد که میشود مستخدم و ارباب هر دو باهم دریك سفره غذا خورند ^۲ » .

« اگر نظر بهمانی مزد کارگری پرداخت نشده باقی ماند بکار انداختن آن در شغلی که امید استفاده بیشتری است دستور داده شد و سود حاصل برای آن کارگر بود در این حدیث طولانی روایت شده است که سه نفر گرفتار بلا و محنت را خدا بواسطه عملهای نیکی که انجام داده بودند از مشکلات رهایی داد یکی از آنان کارفرمائی بود که مزد کارگری را که پرداخت نشده بود در شغل مناسب پرفایده ای بکار انداخت

سومین مرد گفت من کارگرانی را بکار گماشتم و اجرت همه آنها را پرداخته ام مگر بکنفر که کار خود را گذاشت و رف من سرمایه مزد او را در شغل سودمندی بکار انداختم و در نتیجه امروز ثروت فوق العاده ای بدست آمده است ^۳ »

دنباله حدیث بآنجا میرسد که بعد از مدتی مرد کارگر برای گرفتن حق خود برگشت و مرد کارفرما مزد و تمام سودی را که از آن حاصل شده بود یکجا باو داد،

کارمندان دولت، محصلین بیت المال. مأمورین اجراء و قضات همه در طبقه مستخدمین بشمار میآمدند، حقوق همگی از بیت المال پرداخته میشد ولی حق دریافتن هیچگونه هدیه‌ای از مردم نداشتند، حتی برای کسانی که وظیفه آنها تعلیم قرآن بود حقوقی از بیت المال تعیین شده بود :

« کاری که از همه پیشتر بواسطه آن مستحق پاداش میشوند تعلیم کتاب خداست »

عمر موفعی بعنوان محصل از طرف پیغمبر مأمور شد و چون حقوق تحصیلداری او پرداخت میشد گفت بآن احتیاجی ندارم، پیغمبر فرمود « بهر حال آنرا بگیر و هر گاه بخواهی در راه خدا تصدق بده ^۱ » اصل کلی اینطور مقرر شد که هر کارمندی و هر خدمتگزاری و هر کارگری باید بعنوان حقوق چیزی دریافت کند .

تجارت یکی از شریفترین حرفه‌هایی بود که پیغمبر در باره آن سخت تأکید نمود

« تاجر راستگوی درستکار روز قیامت با پیغمبران و راستگویان و شهیدان محشور میشود ^۲ »

بخشنده‌گی در معاملات با هر کسی در اصول تجارت اسلامی تعلیم شده بود

« آن بنده‌ای که در مقام خریدن و فروختن و در موقع مطالبه کردن حق خود بخشندگی دارد باشد که مورد مهر خدا قرار گیرد ^۱ .
 « مردی که هر گاه بدهکار او در شرائط و اوضاع مساعدی بود باز او را مهلت میداد و هر گاه در مشکلات و مضیفه گرفتار بود از حق خود صرف‌نظر کرده او را می‌بخشید برای همین عادت خوب آمرزیده شد ^۲ .
 راستگوئی اصل عمده تمام معاملات بشمار آمد .

« اگر آنان راست بگویند و عیبها را بی‌پرده آشکار سازند کسب آنها بابرکت بانجام خواهد رسید و هر گاه عیب را پنهان کنند و دروغ بگویند برکت از کار آنان برداشته شود ^۳ .
 سوگند یاد کردن ممنوع شد :

« سوگند کالای شمارا بفروش میرساند ولی برکت را از آن میرد ^۴ .
 « از خرید و فروشهای بی‌زمینه و سفته بازی مخصوصاً در غلات و حبوبات اکیداً جلوگیری شد، هر کس از غلات و حبوبات چیزی بفرد تا آنرا تصرف نکرده و تحویل نگرفته است حق فروختن آنرا ندارد ^۵ .
 تجارن میبایست در طریق مصالح مردم انجام‌شود و احتکار و ذخیره کردن اجناس مورد احتیاج مردم حرام بود :

« هر کس اجناس حوراکیه مردم را بانتظار کمیابی و گرانی احتکار نماید گناهکار است ^۶ .

کشاورزی و احیاء اراضی و درخت شاهی مورد تشویق قرار گرفت .
 « هر مسلمانی که درختی بنشانند یا درختی را زراعت نماید و مرغ

۱ - بخاری ۶:۳۴ - ۲ - ۱۷:۳۴ ۳ - ۱۶:۳۲
 ۴ - بخاری ۲۶:۳۴ ۵ - بخاری ۵۴:۳۴ ۶ - مشکوٰه ۸۱۰

یا انسان یا حیوانی از میوه آن بخورد برای او صدقه‌ای بحساب خواهد آمد^۱.

« هر کس زمین بی مالکی را احیانماید خود بآن سزاوارتر است^۲.
کسانیکه مالک قطعات یر وسعتی از زمین بوده و خود وسیله
احیاء و بهره برداری از آنرا نداشتند از نظر اخلاقی بآنها توصیه شد تا
دیگران را باحیاء و بهره برداری از آن بدون پرداختن چیزی راه دهند.
« اگر یکی از شما آنرا (زمین قابل زراعت) ببردش هدیه کند
برای او بهتر است تا بخواند مبلغی از او دریافت نماید^۳ ».

« ولی از نظر قانون برای مالک زمین مانعی نداشت که زمین
را در مقابل سهمی از حاصل آن یا مبلغ معینی بدیگران واگذارد^۴.
مالکیت زمین برای اشخاص برسمیت شناخته شد بطوریکه خریدن
یا فروختن یا هم اجباء و زراعت آنرا بدیگران وا گذاشتن مانعی نداشت.
در همین زمینه دستور اخطار آمیزی داده شد، مردمان کشاورزی
که از پیشرفتهای معنوی دیگر فراموش نموده و همیشه خود را بفلاح
مشغول دارند نمی توانند بمقامی از عرت و شرافت نفس نائل آیند. در
حدیثی آمده است که پیغمبر هنگامی که گاو آهن و باره‌ای دیگر وسائل
فلاح را دید فرمود.

« این دستگاه بیخ خانه‌ای راه نیافت مگر آنکه انحطاط اخلاقی
را با خود بدان راه داد^۵ ».

۱ - بخاری ۲۱ - ۲ - ۱۵۰۱۴ - ۳ - مشکاة ۱۲ ۱۳

۴ - بخاری ۱۸۹: ۱۱-۱۹ - ۵ - بخاری ۲۴۱

فصل یازدهم

زندگی خانه

موضوع مهمتر حتی از مسئله اقتصاد در نظر پیغمبر مسئله خانه بود. خانه مرکز و واحد اجتماع بشری است و میزان سعادت انسان معمولاً با سعادت‌تی که در محیط خانه حکمفرما بوده است تعیین میشود.

استحکام نظام خانه شاخص و نمونه استحکام نظام اجتماع و تمدن اجتماعی است. چون خانه از دو عنصر مرد و زن تشکیل میشود لازم بود که موقعیت و مقام هر یک و روابط آنها در نظام خانه مشخص گردد.

پیش از بعثت پیغمبر عموماً با زنان چون بردگان رفتار میشد جز در موارد استثنائی از نظر عقل و ادراک زن در پایه مرد بحساب نمی‌آمد. شخص و دارای شخصیت در درجه اول کسی بود که بتواند تحصیل مال کند ولی زن نمیتوانست مستقلاً دست به تجارت زده تحصیل ثروت نماید از طرف دیگر خود جز و دارای شوهر خود بشمار می‌آمد، فکر پیغمبر در نظام اجتماعی آن روز تحوالی ایجاد نمود که زن را حق مالکیت داد و او را دارای عقل و هوش کافی معرفی کرد.

در همان وحی‌های دوره اول مرد و زن در نظر خدا یکسان و برابر بحساب آمده‌اند.

« شب را بینم، می‌که پرده تاریک خود را و روهشت و روزر

نظر کن موقعی که درخشدگی گرفت و در آفرینش مرد وزن نیک بنگر^۱،
 «واوست آن خدائیکه مرك و زندگی در دست اوست و دو جفت
 مرد وزن را از نطفه و سلول زنده ای که شایسته این کار بود آفرید^۲»
 مرد وزن هر دو از نظر خلقت کامل و آراسته اند :

«آیا انسان سلولی در میان اجزاء منوی نبود؟ سپس بصورت لختی
 از خون درآمد. آنگاه خدا او را آفرید و کامل نمود، پس دورقم انسان
 نروماده از آن ساخت^۳»

فرزند بخشش و هدیه خدا شمرده شد وزن از این نظر نیز کسب
 شخصیت نمود.

«خدا بهر کس بخواهد دخترانی و بهر کس خواست پسرانی میبخشد
 یا آنان را از دو نوع پسر و دختر قرار میدهد^۴»

آیه ای که بعدها نازل شد همین عقیده اساسی را اظهار مینماید :
 «ای مردم نسبت پروردگاری که شمارا از یک پدر آفرید و همسرش
 را نیز از همان گوهر پدید آورد و از آن دو مردان و زنان بسیاری را
 پراکنده ساخت و وظیفه شناسی کنید^۵»

«باز از این گذشته در بیشتر سوره ای بود که این حقیقت صریحاً اظهار
 شد وزن و مرد را از نظر شخصیت در یک سطح مساوی قرار داد (و هر کس
 از مردان و زنان سایسته کار و دارای ایمان باشد آنان بسوی بهشت رهسپار
 می شوند)^۶»

«هر مرد یا زنی که با ایمان و نیکو کار باشد او را بزندگان سعادتمندی
 رهبری مینمائیم و شایسته ترین کارهای او را پاداش میدهیم^۷»

۳۹-۳۷۰۷۵-۳	۴۶-۴۴:۵۳-۲	۳-۱:۹۲-۱	
۹۷۱۶-۷	۴۰۴۰-۶	۱۴-۵	۵۰-۴۹۲۲-۴

از این گذشته زنان لایق و شایسته دریافتن وحی و الهام پروردگار که بزرگترین مواهب روحی است معرفی شده اند .

«وما بمادر موسی وحی کرده باو گفتیم پسرت را شیرمیده و هرگاه بر او ترسیدی او را در میان دریاینداز و ترس و اندوه بخود راه مده»^۱

همانطوریکه خدا مردانی را برگزید و بمقام عصمت رسانید زنانی را برگزید و آنها را از آلودگیها برکنار داشت .

«و هنگامی که فرشتگان گفتند ای مریم خدا ترا برگزید و پاک گردانید»^۲

از زنان پیغمبر بطهارت و پاکیزگی سخن بمیان آمده است .

«خدا تنها میخواهد که آلودگی را از شما اهل بیت پیغمبر ببرد و شما را کاملاً پاک گرداند»^۳ .

بطور عموم زنان از تمام جهات روحی با مردان برابر بشمار آمدند:
 «مردان مسلمان و زنان مسلمان و مردان باایمن و زنان باایمان و مردان فرمانبردار و زنان فرمانبردار و مردان راستگو و زنان راستگو و مردان بردبار و زنان بردبار و مردان فروتن و زنان فروتن و مردان خیرخواه و زنان خیرخواه و مردان روزه دار و زنان روزه دار و مردان عقیف و زنان عقیف و مردانی که بسیار خدا را یاد کنند و زنانی که بیاد خدا باشند خدا برای آنان آمرزش و پاداش با عظمتی را آماده کرده است»^۴ .

پیغمبر در مقام تأمین حقوق زن قدمی فراتر نهاد و بیانات صریح اصلاحی را شروع کرد که در نتیجه آن زن نعم آزادی رسید او دیگر جزء ثروت دیگری بشمار نمی آمد

او خود می‌توانست تحصیل مال کند، او خود می‌توانست مالک ثروت باشد او می‌توانست مال را بارث ببرد، او می‌توانست مال را نقل و انتقال دهد، او می‌توانست مال را بعنوان هدیه بدهد و یا بخشش دیگری را بپذیرد.

روش اجتماعی که بوسیله پیغمبر بنیاد نهاده شد تحولی در مقام زن ایجاد کرد و بند بردگی را از گردن نصف افراد بشر برداشت. در درجه اول زن توانست تحصیل یول نماید. توانست بهر کار مشرعی که بخواهد دست بزند و چون مرد شایسته و مالک مزد و محصول کار خود باشد:

« مردان را از آنچه کسب کرده‌اند نصیبی و زنان را نیز از آنچه بدست آورده‌اند بهره‌ایست »^۱.

این دستور راه هر کار و هر ابراز لیاقتی را برای زن باز نمود و اگر چه نگهداری و سرپرستی زن بوسیله شوهر یکی از مقررات نکاح بود او می‌توانست در صورت ضرورت زندگی خود را بعهده گرفته و حتی خانواده‌ای را سرپرستی نماید. راه مبراث بردن بروی او باز شد. عرب را رسم قدیمی ثابتی بود که زنان را بعد از آنکه می‌توانند در جنگ‌ها شرکت نموده و از قبیله خود حمایت و دفاع نمایند از ارث محروم می‌کرد. وارث بودن زنان صریحاً پیغمبر وحی شد:

« مردان را از آنچه بدرومادر و خویشان نزدیک می‌گذارند نصیبی و زنان را از ترکه پدر و مادر و خویشان نزدیک بهره‌ای است »^۲.

بر حسب فروع قانون ارب که بوسیله پیغمبر مقرر شد زن از شوهر خود ارب می‌برد، مادر همراه باید و ارب بود - دختر با پسر خواهر با -

برادر خاله و عمه بادائی و عمو و همچنین هر زنی با مردی که در طبقه او بود شریک میراث بود. علاوه زن میتواند در ثروت خود معاملاتی که میخواهد انجام داده از حق ملکیت خود استفاده کند. او حق داشت مال خود را بفروشد، یا بدون عوض بدیگری ببخشد:

«ولی اگر زنان چیزی از مهر خود را با طیب خاطر بشه، دهند پس آنرا بالذت بخورید که بر شما حلال و گوارا است»^۱.
 «ای زنان مسلمان مباد بخشش و هدیه همسایه را هر چند پاچه بزی باشد حقیر شمارید»^۲.

خود موضوع نکاح در حقیقت راه مالکیت زن را هموار و او را مالک ساخت. هیچ نکاحی بدون اینکه مهری برای زن قرار داده شود قانونی نبود و این خود قدمی عملی بود بسوی برانگیختن زن بشئون آزادی و همسری با مرد.

«جز آنکه گفته شد بقیه زنان بر شما حلال است مشروط بآنکه آنانرا با مال خود بعنوان زناشوئی بخواهید و مرتکب زنا نگردید. پس آنزمانی که از آنها بهره زناشوئی می برید مهری را که معین شده است بآنان بپردازید»^۳.

ازدواج حتی با زنان غیر مسلمان بدون پرداختن مهر جایز بود و زن مالک مهر شناخته شد.

• «وزنان یارسات با ایمان و زنان کدامن از اهل کتاب برای شما حلال است مادامیکه مهر آنان را بپردازید و آنها ازدواج نمائند نه آنکه مرتکب زنا شوید یا محرمانه عشقورزی کنید»^۴.

برای مهر حد معین و مبلغ محدودی نبود، يك ثروت تمام یا يك خرمن طلا میشد که مهرزنی قرار داده شود.

«اگر.. ییکی از آنها خرمنی از طلا مهر داده‌اید چیزی از آن کم نکنید.^۱»

آزادی زن بوسیلهٔ نکاح و مالکیت مهر رسمی شناخته شد ولی حتی پیش از نکاح نیز آزادی او منشاء اثر بود و تنها با اجازه یارضای شخصی خود او میشد ازدواج صورت بگیرد. در حدیثی آمده است که پیغمبر فرمود: «زن بیوه را بدون مشورت با او نمیتوان عقد کرد و در عقد دوشیزه نیز باید رضای او را احراز کرد»^۲

«هرگاه عقدزنی برخلاف میل خودش انجام میگرفت بوسیله پیغمبران عقد لغو و باطل اعلام میشد»^۳

و در صریح قرآن نیز بیان این حکم آمده است :

«برای شما ارت‌بردن زنان بدون رضای آنان حلال و شایسته نیست»^۴

در واقع ازدواج يك قرارداد مقدس و مذهبی شناخته شد و هیچ

قراردادی بدون رضای طرفین صحیح نیست :

«و آنان (زنان شما) باشما پیمان و قرارداد محکمی بسته‌اند»^۵

برای پابرجا ساختن مبانی اجتماع هر مرد و زنی موظف بود که

بازواج تن در دهد. قرآنرا در این باب دستور صریحی است :

«مردان و زنان مجرد خود را بازدواج وادار کنید»^۶

بر حسب حدیثی که رسیده است پیغمبر بعضی مردم که روزها را

روژه دارو شبهارا بنمازودعا میگذراند و خود را از زناشوئی برکنار میداشتند فرمود:

« من روزه میگیرم و افطار میکنم و نماز میخوانم و میخوابم و بوظائف زناشوئی نیز میرسم و هر کس سنت مرا تعطیل کند و براه دیگری مایل شود از من نیست ^۱ »
در جای دیگر فرمود:

« ای گروه جوانان هر کس از شما میتواند زنی را سرپرستی کند باید ازدواج نماید این خود بهتر وسیله ایست برای پاکدامنی و پارسائی و هر کس از عهده خانه داری برنمیآید روزه بگیرد تا صورت شهوت او شکسته شود ^۲ »

باز روایت شده است که پیغمبر فرمود « مردی که ازدواج نماید نیمی از دین خود را کامل نموده است بنابراین ازدواج وسیله ای برای تعالی اخلاقی شناخته شد و حقیقت امر همین است

دوستی میان زن و شوهر که نه بر شهوات رود گذر بلکه بر اساس پایداری و پیوند ثابت زناشوئی مبتنی بود و در نتیجه دوستی پدر و مادر بفرزند بر شد و توسعه کامل احساسات بشر دوستی در انسان کمک نمود و این خود روح خدمتگذاری بعالم بشریت را با کمال بی نظری در انسان زنده میکرد بوسیله ازدواج محیط خانه مرکز تعلیم و تربیت و رشد و توسعه بشر دوستی و خدمتگذاری شد

در اجتماع کوچک خانه است که انسان، کمال خویش و دین خود را گذر دیگران است و برای آسایش آسان روح میبرد و رابی پایه روح

خدمت گذاری تدریجاً وسعت یافته و دایره اش از محیط خانه تجاوز مینماید. ازدواج دیگر مانعی در پیشرفت روحی انسان منافی با کمالش نبود بلکه نسبت بر شد و توسعه فوای روحی و کمال اخلاقی کمک مینمود.

«ویکی از آبات حق آنست که زنانی از خودتان برای شما آفرید تا وسیله ای برای آسایش خاطر شما باشند و مردان و زنان را دوست و دلسوز یکدیگر قرار داد»^۱

«زنان لباسی برای شما و شما لباسی برای آنان هستید»^۲

«ازدواج بطوریکه سابقاً ملاحظه شد در نظر پیغمبر قراردادی بود که مخصوصاً در قرآن نکاح (عقد) نامیده شد»^۳

ولی بواسطه اهمیت حقوق و تعهداتی که از آن بر میخواست و در نتیجه مسئولیتهای شوهر و وزن مسئولیتهای مشترک آندو در تربیت و نگهداری فرزندان این عقد اهمیت خاص بخود گرفت.

اولاً لازم دانسته شد که رضای طرفین را در انجمنی تحصیل و رسماً اعلام شود

«عقد ازدواج را آشکارا و در مساجد انجام دهید و بر آن طبل بنوازید»^۴

قراردادهای محرمانه آلوده بحساب زنا گذاشته نشد علاوه بر تشکیل انجمن يك سمت معدس مذهبی بوسیله ایراد موعظه و خطبه ای بیش از اعلام عقد ازدواج باین قرارداد داده شد

منظور از این موعظه و ایراد خطبه نه تنها دادن يك رنگ مذهبی باین قرارداد بود بلکه از این گذشته خاطر نشان مرد وزن میشد که سعادت

آنان در زندگی بسته بر عایت حقوق طرفین و وظایفی است که از این عقد بر خواسته است .

همانطور که مرد در ارزن حقوقی است زن نیز دارای حقوقی بر مرد شناخته شد .

« و زنان را حقوقی است مانند همان حقوقی که بر آنهاست ^۱ »

مقام زن در خانواده مطابق گفته پیغمبر مقام یک نفر حکمران بود
 « هر يك از شما حکمرانی است و هر يك سست ب زیر دست آن خود
 مسئول خواهد بود، پادشاه حکمرانی است ، مرد در خانه اش حکمرانی
 است زن در خانه شوهرش و بر فرزندان حکمرانی است ^۲ »

بر حسب روایتی پیغمبر یکی از صحابه اش فرمود
 « بدنت بر توحق دارد و نفس تو بر تود یحق است و زنت را نیز بر تو
 حقی است ^۳ »

و وظیفه مردان بود که در حدود شأن و قدرت خود لوازم زندگی و
 خانه را برای همسرش آماده نماید
 « مردان سر برست و نگهدار زنانه ^۴ »

« هر شوهری که دارای وسعت و گشایش است در حدود تمکن خود
 اتفاق نماید و هر کس روزی بر او دشوار شده است از همه آنچه حید ^۵ -
 داده است باید اتفاق کند ^۶ »

• « در جائی که خود منزل کرده اید زن را بر حسب استطاعت خود
 منزل دهید ^۷ »

« زن موظف شد تا با شوهر خود درزندگی همکاری کند و ثروت او را از تلف شدن و ضایع گشتن حفظ نماید و از کارهایی که آرامش و آسایش خانواده را بهم میزند خود داری کند، او موظف بود که کسی را برخلاف رضای شوهرش وارد خانه او نکند و هزینه ای را بدون تصویب شوهر بر او تحمیل ننماید^۱ »

مهربانی و حسن رفتار با زنان بسیار تأکید شد « آنان را با حسن رفتار و دوستی نگهدارید^۲ »

« با آنان بخوبی و نیکی رفتار کنید^۳ »

دستور نصیحت آمیز است که بارها تکرار شده است .

تا آن حد که حتی اگر مردی همسرش را دوست هم نداشت باز بحسن رفتار با او موظف بود :

« و مباد بمنظور گرفتن چیزی از مهر زنان بر آنان سخت بگیرید، مگر آنکه گناهی و بیشرمی آشکاری ارتکاب نمایند، و با آنان بمهربانی رفتار ننمایید و اگر آنها را دوست نداشتید چه بسا شما چیزی را دوست ندارید و خدا خیر فراوانی در آن قرارداد باشد^۴ »

حسن معاشرت با زن میزان و دلیل فضائل اخلاقی بحساب آمد.

« کاملترین شما کسی است که در معاشرت با همسرش از همه بهتر است^۵ . »

باز دوباره

« و صبت مرا در خوش رفتاری با زنان سدیريد^۶ »

۱- بخاری ۸۷: ۶۷ ۲- ۲۲۹ ۳- ۱۹۰۴ ۴- ۱۹۰۴

۵- مشکاة ۱۱۳-۱۱ ۶- بخاری ۸۱: ۶۷

پیغمبر در سفر حجة الوداع در آخرین انجمن عمومی اسلامی چنین گفت :

«ای قوم من شمارا بر زنان شما حقوقی و آنرا نیز بر شما حقوقی است... آنها در دستهای شما مانند نعلهای خدایند، از اینرو با آنان مهر بانی کنید^۱»
 با وجود اینکه عقد نکاح سمت مقدس مذهبی داشت، ضرورت ایجاب میکرد که راه فسخ و حل آن نیز باید بماند ولی اسن حق طلاق و فسخ عقد فقط باید در اوضاع و شرایط مخصوصی استثناء انجام بگیرد پیغمبر طلاق را جایز و مشروع دانست ولی آنرا دوست نمیداشت.
 «هر گز خدا امر حلال مشروعی را باندازه طلاق دشمن نداشته است^۲»
 «در نزد خدا از تمام کارهای مشروع تنفر آمیز تر از طلاق چیزی نیست.^۳»

قرآن مقدس در عین تجویز کردن طلاق بدلسردی از آن دعوت می کند :

«اگر شما آنرا نخواسته باشید باشد که شما چیزی را دوست ندارید در صورتیکه خدا خبر فراوانی را در آن نهفته است^۴»
 طرز فکری را که پیغمبر میخواست در پیرامون خود ایجاد نماید آن بود که علیرغم مشکلات فراوان رناشوئی در ردی که همه حوسساتی خانواده را نهیدید میکند و منظور بر کماری از آنکه در بعضی زمانها متوادگی بکلی یاره و گسسته شود - میتوان دعوت آخرین عارضه طلاق متوسل گردید .

در آیات ذیل قانون طلاق بر طرز عمل آیین شده است -

۱ -	مسلم ۱۹۱۵	۲ -	ابوداود ۳۱۳	۳ -	۱۹۴
۴ -	۱۹۴				

«هرگاه از نزاع پر دامنه‌ای (ع. شقاق) در میان زن و شوهر برترسید داوری از کسان مرد و داوری از کسان زن برگزینید. اگر دو حکم اصلاح و سازش آندورا بخواهند خدا آنرا توفیق دهد. البته خدا دانا و آگاه است»^۱، شق دیگر، دیگر بار اینطور مورد بیان قرار گرفته.

«و اگر آنان از هم جدا شدند خدا هر يك را بفضل خود بی نیاز خواهد کرد و خدا گشایش دهنده و حکیم است»^۲

بنابر این نه تنها قانون طلاق تشریع شد بلکه راه عمل و موقع استفاده از آن نیز تعیین و منحصر بجائی شد که گسیختگی روابط و مناسبات زناشویی انتظار میرفت.

مبنای اساسی طلاق که در اینجا از آن سخن بمیان آمده است شقاق یا ناسازی شدید زن و شوهر است. عنوان شقاق بینهما نشان میدهد که هر يك از مرد و زن بهم زدن و فسخ عقد و نکاح را خواستارند و روی این حساب هر يك مطالبه طلاق مینمایند

تمام اسباب طلاق تابع وضعی است که یکی از دو طرف نتواند با دیگری در زندگی همکاری کند و خواستار طلاق گردد. تنها عیب و نقص مرد یا زن بدون درخواست بهم زدن وحدت زناشویی از یکی از آندو باعث طلاق نمیشود.

طرز عملی که باید اتخاذ شود با کمال صراحت مقرر میدارد که شوهر حق ندارد باختیار خود هر وقت و بهر صورتی که بخواهد عقد نکاح را بهم بزند بلکه دو نفر داو را انتخاب شده باید بنزاع آنان رسیدگی نمایند و در اینجا هم مرد وزن در يك سطح مساوی قرار گرفته اند و بوسیله هر يك

داوری از بستگان یا الاقل با انتخابش تعیین میشود.

داورها در درجه اول باید بکوشند تالیتام و توافق فراهم نمایند و دست بطلاق بردن تنها در صورتی است که هیچ وسیله‌ای برای ایجاد التیام و توافق اخلاقی در دست نباشد.

«حق زن در مطالبه طلاق با صراحت در قضیه جمیله تنیت شده است. او برای مطالبه طلاق از شوهرش ثابت بن قیس نزد پیغمبر آمد و گفت ای فرستاده خدا من در فضائل اخلاقی و ایمان ثابت بن قیس عیبی نمبینم ولی نمیتوانم با او زندگی کنم. از او سؤال شد که آیا حاضر است باغ میوه‌ای را که بعنوان مهر گرفته است بشوهرش باز دهد. گفت آری حاضرم و پیغمبر شوهرش را امر کرد تا باغ خود را پس گرفته و او را طلاق گوید»^۱

پیغمبر رابطه نکاح را تنها در میان یکمرد و یکزن برسمیت قانونی شناخت ولی تنها در شرایط و اوصاف خاصی یکمرد را برای داشتن بیس از یک تا چهار زن اجازه داد. اما زن در هیچ شرایط و اوضاعی برای داشتن بیش از یک شوهر مجاز نشد.

این خود موافق ادعای پیغمبر بود که دین از دین فسر و هم‌آهنگ طبیعت است. در صورتی که ازدواج در نظر پیغمبر مانند به پیوستن دو سرشت که در اصل گوهر یکی هستند تساخته شد هدف از زناشویی افزایش افراد بشر بود.

«آفریننده آسمانها و زمین او برای شما از خود شما زنی آفرید تا بدین وسیله شما را افزایش دهد»^۲

«و خدا همسرانی از شما برای شما قرار داد و از به پسر و

دخترانی بشما عنایت نمود^۱ .

ترتیب طبیعی در این ملاحظه اینست که در صورتیکه یکمرد میتواند فرزندان از چند زن داشته باشد ، یکزن در یکزمان فقط از یک شوهر میتواند دارای فرزند باشد . برای همین ، با اینکه در شرایط و اوضاع خاصی میشود تعدد زوجات کمکی برای اجتماع شمرده شود ولی تعدد ازواج برای زنان قابل تصور نیست .

آیه‌ای که در قرآن تعدد زوجات را در شرایط خاصی تجویز مینماید در چهارمین سوره قرآن مقدس موجود و اینطور بیان میکند :
 « و هرگاه بترسید که دربارهٔ یتیمان عدالت نکنید پس زنان مورد علاقهٔ خود را تزویج نمائید دو و سه و چهار^۲ .

این حقیقت معلوم است که در میان دو قسمت این (آیه) با یتیمان عدالت نکردن و بین از یکزن گرفتن ارتباطی موجود است . این ارتباط و تناسب در همین سوره در آیهٔ دیگری که موضوع همین آیه را تعرض کرده روشن است

« آنچه در کتاب بر شما خوانده میشود، مربوط بیتیمان آن زنان نیست که آنچه را برای آنها تعیین شده بآنها نمدهید ، و بازدواج با آنها رغبت ندارید ، و نه بکودکان ناتوان^۳ »

این دو آیه که باهم خوانده شود نشان میدهد که هرگاه بیوه‌زنی با یتیمانی که مسئول تربیت آنها بود باقی میماند - خود و یتیمانش از میراث بهره‌ای نداشتند و مردم نیز بطر باینکه آن زن گرفتار تربیت اولاد بود بازدواج با او راغب نمیشدند

برای علاج پریشانی بیوه زنان و یتیمان دو قدم اصلاحی بوسیله پیغمبر برداشته شد. بطوریکه قبلاً گفته ایم مقرر شد تا بیوه زنان و یتیمان سهم خود را از میراث ببرند و اکنون نیز تعدد زوجات تا حد معینی بمنظور فراهم کردن خانه و زندگی برای بیوه زنان تجویز گردید. خانه در نظر پیغمبر منبعی بود برای رشد صفات عالیه بشر دوستی و خدمتگزاری بعالم بشریت و در نتیجه رشد صفات و فضائل دیگر. و او کراهتی نداشت که هرگاه خانه و زندگی مستقلی برای کسی فراهم نشود و ممکن نباشد لااقل نصف خانه و زندگی مشترکی برای او آماده گردد نصف خانه و بعد از نداشتن و نبودن خانه و برای گریز از بی خانگی بود.

چهارمین سوره فرآن که حکم تجویز تعدد زوجات در آن یافت میشود درموقعی نازل شد که مسلمین درمقابل دشمنانی که برای نابود کردن آنها قیام کرده اند بجنگهایی پیوسته و مستمری گرفتار بودند، مردان سرپرست زندگی همگی میباید در صحنه جنت و در مقابل نیروی خطرناک دشمن سر بازی کنند.

زنان، شوهران، و فرزندان بدران خود را از دست میدادند و روز بروز بر شماره بیوه زنان و یتیمان افزوده میشد

برای فراهم نمودن زندگی آهسته بیوه زن و بمنظور تربیت و سرپرستی یتیمان در سلسله توجیهات و دلسوریهای پدرانه، پیغمبر - ع - این وحی تعدد زنان را در حد معینی تجویز نمود علاوه بر این افراد بیوه و عفت زنان بیوه ای را که اصرار دیگر در خطر هرگز بهی اخلاقی بودند نگهداری کند.

چنین اقدامی برای نگهداشتن افراد اخلاقی که در نتیجه

جنگی از شماره آنها سرعت کاسته میشد لازم و ضرور بود . در چنین زمینه ای که بر حسب پیش آمدهای اتفاقی قانون یکهمسری باعث فراهم شدن مشکلات مادی و اخلاقی برای افراد اجتماع بنظر میرسید ، تعدد زوجات مشروع شد .

تنها چاره در این مواقع تجویز فحشاء و آزاد گذاشتن کارهای ناپسند دیده میشد ولی این عمل در نظر پیغمبر سخت ناپسند و آنرا برای مقام زن ، پستی فوق العاده ای میشمرد .



فصل دوازدهم

دولت

جنبه عمومی و جهانی بودن دعوت پیغمبر در دو یا سه دستور طرح میشود

اولا او خود را رهبر تمام ملل جهان معرفی کرد و این در حقیقت اشاره روشنی داشت بفکر بلند وحدت بشریت که مذهب خود را بر آن استوار ساخت و از این نظر اینطور گفته شد :

« بگو ای مردم من فرستادهٔ خدایم بر همهٔ شما^۱ ،

« ماتورا نفرستاده‌ایم مگر آنکه بر تمام جهانیان رحمت باشی^۲ .

شاخهٔ دیگری از همان فکر اساسی آن بود که پیغمبر خود را برای همیشه رهبر عالم انسانیت دانست و بنا بر این صریحاً اظهار شد که دین با آمدن او کامل گشت و بعد از او دیگر پیغمبری ظهور نخواهد کرد .

« امروز دین شما را کامل نمودم و نعمت خود را بر شما تمام کردم و اسلام را برای شما پسندیدم^۳ » .

: « محمد پدر هیچیک از مردان شما بیست ولی او فرستادهٔ خدا و خاتم پیغمبران است و خدا بهمه چیز دانا است^۴ »

دومین امتیاز دعوتش آن بود که هدف خود را رشد و توسعهٔ طبیعت

انسان در تمام شئون و پرورش هر يك از نیروهای گوناگون او قرارداد. مرحله‌ای از زندگانی بشر نبود که نسبت بآن هدایتی انجام ندهد. در زندگی خودش تمام مراحل فعالیت بشری ظهور کامل بخود گرفت. او یتیم متولد شد و در تحت سرپرستی عموی خود بعد رشد رسید.

در جوانی معاش خود را بوسیله کار و کوشش تامین کرد و حتی بگوسفند چرانی پرداخت، بعدها بتجارت اشتغال ورزید و در اینراه سر بسفر نهاد.

زن گرفت و فرزندان داشت که مسئول سرپرستی آنها بود، او هنوز جوان بود که از بیوه زن یتیم و بیچاره دستمکشیده حمایت میکرد. بعد از بعثت خود را با تمام قوا برای اصلاح مفاسد رائج آماده کرده و بکار واداشت و سخت‌ترین زجرها و مشکلت‌ترین امتحانات یکنفر مصلح را تحمل نمود.

او ناجار برای ادامه زندگی بنقطه دوردستی هجرت نمود و در آنجا از مردمان پراکنده‌ایکه از نژادهای مختلف و دارای مذاهب مختلفی بودند ملت متحد بهم فشرده‌ای را تشکیل داد.

او ناگزیر بود تاجمعی اندك و بی‌پناه خود را در مقابل نیروهای خطرناك دشمن که نابود کردن او را در نظر گرفته بود حمایت و از آنها دفاع کند.

او میبایست در میدان جنگ پیروان خود را در فنون نظامی و روبرو شدن با دشمن رهبری کرده و فرماندهی کند، و در مسجد نیز امام جماعت سده آنان را بر کوع و سجود و نوحه بخدا وادارد. او میبایست گاهی اعلان حنك دهد و روزی ییمان صلح منعقد سازد.

او سر بازی دلیر و درعین حال فرماندهی لایق بود . هم قانونگذار بود و هم قاضی .

او زندگی زاهدانه ای داشت که شبهای خود را بنماز و دعا میگذراند تا جائیکه پاهای او ورم کرد، و درعین حال مردی دست باصلاح جهان بود، که روزهای خود را در گرفتاریهای عمومی و رسیدگی بکارهای افراد ملت خود میگذراند .

و بالاخره رئیس دولتی شد که دهسال بعد از وفات او نیرومندترین دولتی در جهان بود .

بنابراین پیغمبر نه تنها مؤسس دینی بود که در مدت چهارده قرن روز بروز توسعه یافت بلکه نیز دولتی تأسیس نمود که هم اکنون شاخه های آن بر روی جهان گسترده است آنهم نه تنها تأسیس دولت بلکه قوانین و مقرراتی وضع نمود که اداره کشوری هر چه بزرگ از آنها ساخته است دولتی را که پیغمبر بنیان نهاد دارای نیروهای مادی و تجهیزات بود و آنرا برای انجام وظیفه جلوگیری از تعرض و بیدادگری مانند هر دولت دیگر بکار میبرد، ولی از یکی از خدمات بی مانند او بعالم انسانیت آن بود که باین عظیمترین نیروهای مادی بشر جنبه روحانی داد مانند مذهب، دولتش نیز بر اساس دموکراسی مبتنی بود ولی دموکراسی که در درجه اول مبنای آن خوف از خدا و مسئولیت در نزد خدا بود .

نوصیف ذیل از مؤمنین که در یکی از سوره های دوره اول وحی موجود است هنگامی که هنوز در زندگی برنج و یکسی گرفتار بودند نشان میدهد که چگونه دو عقیده روحانی بودن و دموکراسی بودن دولت بهم آمیخته است :

« و کسانی که دعوت پروردگار خود را اجابت کنند و نماز را بپا دارند و امر آنها بمشورت بایکدیگر انجام پذیرد و از آنچه بآنها روزی کرده ایم انفاق کنند^۱ »

سوره ای که این آیه در آن است سوره شوری نامیده میشود. اساس دموکراسی شوری اینجا یایه ای بود که حکومت آینده اسلامی بر آن قرار گرفت. ولی این سوره خود قوانین و مقررات را محتاج بمردان روحانی دانست که دعوت خدا را اجابت نمایند و خدا را پرستش نموده خود را بر خدمتگزاری بعالم بشریت وقف کنند.

آیات بعد نشان میدهد که پیغمبر در ضمن آماده کردن اصحاب خود برای تعهد و وظائف سیاسی میخواست که آنان در زمینه های روحی نیز از تعلیمات هدایتی های او برخوردار گشته صاحب فضائل اخلاقی باشند. و آن کسانی که هرگاه ستمی بآنها رسد از حق خود دفاع نمایند هر بادی را کفیری است در خور آن ولی کسی که ببخشد و در مقام اصلاح امور بر آید یادش او بر خداست، چه اینکه خدا ستمگران را دوست ندارد و هر کس ستم دیده باشد و در مقام دفاع از خود بر آید پس سرزنشی بر آنها نیست. تنها ملاحت بر کسانی است که مردم را مورد ستم قرار میدهند و در روی زمین بر خلاف حق سرکشی دارند، آنان را عذاب دردناکی خواهد بود.

« و هر کس بردباری کند و در مقام آمرزش بر آید البته آن کاری است شایسته عزم و تصمیم^۲ ».

این دستورهای کامل برای حمایت و دفاع از جامعه اسلامی که تا

اینوقت مورد فشار و شکنجه دشمن بود و برای بخشیدن دشمن که هنوز دست بکار نابود کردن مسلمین است ، بخوبی نشان میدهد که این یکی از اصول مقررات حکومت اسلامی است چه اینکه بخشیدن تنها در مورد دشمنی عملی است که مغلوب شده باشد .

در موقعی که هنوز مسلمین در فشار حملات و تعدیات دشمن قرار دارند بآنها دستور داده میشود که هرگاه بر دشمن خود غالب آیند و بخواهند که از حریف ازبها درآمده کینه جوئی کنند ، دست بجوانمردی زده و او را ببخشند .

بوسیله این تعلیمات خشم و هیجان حس انتقام از همان آغاز کار از دلهای مسلمین گرفته میشود و نیروی مادی دولت اسلامی بوسیله تبعیت از ملاحظات اخلاقی جنبه روحانیت بخود گرفت .

در تشکیل دولت ناچار بعضی از افراد باید قدرت را بدست گرفته بر دیگران برتری یابند ، ولی آنان که قدرت حکومت بدست آنها افتاده است توجه داده شدند که در پیشگاه خدا پیش از همه و بیش از دیگران برای آنچه در حکومت خود انجام داده اند مسئول خواهند بود

انذار و اخطاریکه بهصورت داود شد بهر فرد باایمانی متوجه است

« ای داود ما ترا در روی زمین حکومت دادیم پس در میان مردم بعدالت حکم نما و از هوای نفس پیروی مکن ، مباد ترا از یاد خدا گمراه نهاید ، آنرا در نتیجه فراهموشی از روز حساب عذابی سخت و دشوار خواهد بود » ،

در مقام حکومت و فرماندهی بر دیگران مبیایست فکر روز حساب

در خاطر خلیفه حاکم جایگزین باشد برای همین پیغمبر در بیان صریحی صحابه را گفت که هر گاه بر دیگران حکومت بیابند مسئولیت آنها نزد خدا افزوده میشود و اگر با کمال توجه مواظب اعمال خود و اصلاح مردم نباشند راهی به سلامت و سعادت نخواهند برد :

« مردی نیست که خدا حکومت بر مردم را در عهده او قرار دهد و او بکارهای مردم بخوبی و عدالت رسیدگی نکند مگر آنکه بوی سعادت و بهشت نخواهد رسید » .

هنگامی که پیغمبر با دو نفر کارمند دولتی که مدینه را بمنظور تعهد کارهای دو منطقه از کشور ترك میگفتند خدا حافظی میکرد ، آخرین کلماتش این بود :

« بامردم نرم و ملایم باشید و بر آنها سختگیری نکنید ، مردم را شاد نموده و آنان را بر نجش و بیزاری تحریک ننمائید » .

در نتیجه همین تعلیمات اخلاقی و ورزشهای روحی رجال دولت بود که جانشینان پیغمبر دل و جان خود را وقف خدمتگزاری مردمی کردند که بر آنها حکومت یافته بودند . میزان توجه و عنایت فرماندهان اسلامی را نسبت به مسئولیت خدائی میتوان در ضمن دو قضیه از تاریخ عمر روشن نمود . یکی از مردان عادی شهر عمر را در انجمنی سرزنش کرد و مکرر میگفت « ای عمر از خدا بترس » بعضی مردم خواستند از گستاخی او جلو گیری کنند ولی عمر خود مداخله کرده گفت .

« بگذار تا از این سخنان بگویند چه فایده ای از این مردم است اگر اینگونه کلمات پند آمیز بمن نگویند » .

در موقع دیگر شبی ناشناس باردوگاه قحطی زده‌ای رفت وزنی را یافت که برای کودکان خردسال خود خوراکی نداشت.

خلیفه باشتاب بمدینه که سه میل فاصله داشت روانه شده و کیسه‌ای از آرد به پشت گرفته مراجعت کرد تا آن زن و بچه‌های گرسنه او را سیر نماید در موقعی که یکی از خدمتگذاران تقاضا کرد تا حمل آن بار با و محمول شود عمر گفت در این جهان ممکن است شما بار مرا بکشید ولی در روز حساب بار مرا که خواهد کشید؟

دولتی که بوسیله پیغمبر تأسیس شد اینطور برهانی و اصول روحی و اخلاقی مبتنی بود. آنان بتمام معنی در همان وقت بر اصول دموکراسی متکی بودند و اختلاف طبقاتی را ارزشی نبود، تمام مردم حتی شخص حاکم دارای حقوق و مسئولیت مساوی و پیرو یک قانون بودند پیغمبر خود هیچ حقی را جز آنچه برای دیگران بود برای خود قائل نمیشد.

در رسیدگی و تنظیم کارهای دولتی که خود بانی آن بود هیچ شخصی که او را از دیگران ممتاز سازد نداشت. مرد بیگانه‌ای وارد شد سؤال کرد کدام یک از شما محمد است؟

او پادشاهی بود ولی تختی نداشت که بر آن بنشیند و تاجی نداشت که بر سر نهد، و او را کاخی نبود تا در آن زندگی کند. او را گارد مستحفظی نبود تا از دشمنی که پیوسته با او رو برو و در جنگ بودند نگهداریش کند. خانه‌ای که خود و بستگانش در آن زندگی میکردند حجره‌های گلی کوچکی بود که حتی در نداشت در صورتیکه اساس خانه‌اش جز کوزه گلی برای آب و حصیر درشتی برای خواب چیزی نبود.

روزها و شبها پشت سر هم میگذشت آتش برای طبخ غذای خود

یا بستگانش روشن نمیشد و زندگی تنها با آب و خرما میگذشت. او هرگز در زمان قدرت و حکومتش مدعی تفوق و برتری بر دیگران نشد. در موقعی که سربازانش برای نگهداری مدینه خندقی حفر میکردند او خود با کلنگ دوسری که در دست داشت دست بکار بود و موقعی که توده های خاک را زیرورو میکردند مانند یکی از همان کارگرانی بود که گرد و غبار آنها را پوشانده بود. اگر هرگز در جهان دموکراسی و مساوات آزاد از هر گونه اختلاف موروثی شأن و مقام یا امتیاز وجود داشته باشد البته همان حکومت دموکراسی است که مبنای آن بدست پیغمبر اسلام نهاده شد و در حکومت اسلامی هر فردی خود از رعایا و درعین حال دارای مقام فرماندهی بود.

«هریک از شما حکمرانیست و هر یک راجع بزیردستان خود مسئول خواهد بود. شاه حکمرانی است و نسبت بر عایای خود مسئول است. مرد بر افراد خانواده خود حکمرانی است و راجع بآنها مسئول شناخته خواهد شد، زن در خانه شوهر خود حکمرانی است و از حقوق افراد خانه مسئول خواهد بود. خدمتگزار نسبت بآنچه در اختیار او است حکمرانی است و راجع بهر چه بر آن امین شده است سؤال خواهد شد».

قانون برای همه یکی بود و همه در چشم قانون یکی بودند حتی شخص امیر که مقام فرماندهی باو واگذار شده بود بلکه شخص پیغمبر خود مانند یکی از پیروان خود تابع قانون بود:

«من هیچ چیزی را پیروی نمیکنم مگر آنچه بمن وحی شد. براستی اگر بروردگار خود را اطاعت نکنم از عذاب روز بزرگی میترسم».

رئیس دولت اسلامی امام خوانده شد (کسیکه سر مشق دیگران است) چه اینکه انتظار میرفت که او چون مثال و نمونه‌ای از فضیلت برای دیگران باشد. نخستین امیر یا خلیفه اول پیغمبر ابو بکر بود و نخستین کلماتش خطاب بآن مردمی که با او بیعت نموده و سوگند وفاداری یاد کرده‌اند این بود.

«هر گاه راست بودم مرا یاری کنید و هر گاه بخطا رفتم راستم نمائید»
وبار دیگر.

«ضعیف شما در نظر م‌قوی خواهد بود تا حقوق او را گرفته با و برسانم و قوی شما در نظر م ضعیف خواهد بود تا حقوق دیگران را از گرفته و او را بانجام وظیفه‌اش الزام نمایم».

قدرت قانون میبایست حفظ شده که حتی خود خلیفه تابع همان مقرراتی باشد که دیگران هستند.

«مرا اطاعت کنید تا موقعی که من خدا و فرستاده‌اش را اطاعت نمایم و هر گاه خدا و رسولش را معصیت کنم حق اطاعت بر شما نخواهم داشت»
پیغمبر خود بر تری قانون را مقرر داشت:

«شنیدن و اطاعت نمودن از اولیای امور و وظیفه است تا آنجا که کسی را بگناه دعوت نکنند. هنگامی که کسی بمعصیت خدا امر شد حق شنیدن و اطاعت کردن ندارد»^۱

• بر اوستی قدرت و عظمت برای قانون قرآن بود ولی مانعی نداشت قوانینی در خور احتیاجات مردم وضع شود تا جائیکه بمخالفت بامتن قانون وحی نکشد.

در هنگامیکه مهاذ برای حکومت یمن در نظر گرفته شد پیغمبر از او سؤال کرد از قانونی که میزان عمل او خواهد بود، و او پاسخ داد، که قانون قرآن، پیغمبر گفت هر گاه در قرآن قانونی برای قضیه ای نیافتید؛ در جواب گفت بر طبق سنت عمل خواهیم نمود.

باز سؤال شد هر گاه دستوری از متن سنت هم بدست شما نیامد گفت در این حال با جتهاد رای خود عمل خواهیم کرد پیغمبر دست ها را بلند کرد و گفت :

«سپاس خدای را که فرستاده فرستاده خود را برای که میخواست هدایت کرد» قوانین مورد ضرورت و احتیاج میبایستی بوسیله شورا وضع شود، در پاسخ سؤال علی که در موقع نبودن دستور صریحی در قرآن چه باید کرد؟ پیغمبر بر حسب روایت فرمود: مردمان عادل و شایسته را جمع کرده و با مشورت آنان تصمیم بگیر و تصمیم خود را بر عقیده یک نفر بار مکن.

پیغمبر خود در کارهای مهم بمشورت متوسل میشد. مدینه سه مرتبه مورد حمله دشمن قرار گرفت و در هر سه بار پیغمبر بر طریق رو بر روشن شدن با دشمن و دفاع از مدینه با اصحاب خود مشورت کرد.

در یکی از این مواقع عقیده اکثر اصحاب خود را پیروی کرده و از مدینه برای دفاع و جلوگیری از دشمن بیرون شد. گویانکه عقیده خودش آن بود که در مدینه بماند و دشمن را دفع کند. او صریحا پیروان خود و دستور داد که در هر موضوع مهمی بوسیله مشورت تصمیم بگیرند.

«هیچ مردمی با مشورت اقدام نکردند مگر آنکه در کارها بر او

راست هدایت شدند»

هنگامی که در یکی از جنگ‌ها بعضی مردم فرمان نظامی او را مخالفت کردند و در نتیجه پاره‌ای از مسلمانین بشهادت رسیدند باز پیغمبر مأمور شد که با آنها مشورت نماید.

« آنها را ببخش و برای آنان آمرزش خدا را بخواه و با آنها در امور سیاسی مشورت کن » از قرآن مقدس این مطلب آشکار است که اصحاب در موقع مهم برای مشورت مجتمع میشدند:

« بندگان با ایمان تنها آن مردمی هستند که بخدا و فرستاده‌اش ایمان آورده‌اند و هر گاه در کار مهمی با او باشند بدون اجازه از محضر او نروند »
در نتیجه همین دستورهای صریحی که مشورت را وسیله وضع مقررات و اخذ تصمیم‌های نهائی قرار داده بود نخستین خلفای پیغمبر هر یک را افراد معینی بود که خلیفه را در کارهای مهم او کمک نمایند.

تقریباً در همان اوایل تاریخ اسلام بود که ائمه بزرگ فقه مانند امام ابوحنیفه وضع و اثبات احکام و قوانین را بوسیله قیاس قرار داد و اجتهاد همراه قرآن و سنت یکی از منابع اسلامی شناخته شد، این دو اصل دموکراسی، قدرت و برتری قانون و بکار رفتن مشورت با افراد در وضع مقررات جدید و تصمیم‌های مهم بوسیله شخص پیغمبر شد.

« سومین اصل دموکراسی یعنی انتخاب رئیس دولت نیز بوسیله خودش رسمی شناخته شد، حتی تا آنجا که گفت اگر از یک نفر زندگی ریاست دولت را عهده‌دار شد اطاعت او مانند رؤسای دیگر واجبست »^۲

در نتیجه همین تعلیمات بود که اولین کار اصحاب بعد از مرگ انتخاب خلیفه شد.

هنگامی که خبر مرگش منتشر گشت مسلمین مجتمع شده و آزادی موضوع خلافت و کسی که شایستگی خلافت دارد مورد بحث قرار گرفت. انصار که اهل مدینه بودند انتخاب دو خلیفه را یکی از قریش و یکی از خودشان معتقد بودند اما اشتباه این عقیده را ابو بکر خاطر نشان کرد و در نتیجه سخنانی جالبی که ایراد نمود روشن کرد که بیش از يك خلیفه و فرماندار را نمیتوان پذیرفت «

« و بنا بر این ابو بکر انتخاب شد و گفته عمر بهترین و شایسته ترین اصحاب برای ریاست و خلافت بود «

شایستگی برای حکومت تنها باعث تصمیم و انتخاب بود و حتی یک نفر زندگی میتواندست بر عرب حکومت نماید همانطوریکه پیغمبر در کلمات صریحی بیان کرد .

« بشنوید و فرمان ببرید اگر چه یک نفر زندگی که سر او چون مویزی است بر شما حکومت نماید «

مردمی که حق انتخاب خلیفه را دارند نیز میتوانند او را در مواقع ضرورت و لزوم عزل نمایند چه اینکه پیغمبر شنیدن و اطاعت کردن از اولیاء امور را اینطور مقرر کرد :

« ما بخواهیم یا نخواهیم در سختی و آسودگی و حتی اگر حقوق خودمان داده نشود و تنها با قدرت حکومت در صورتی میتوان مخالفت کرد که او کارهای صریحی برخلاف دین که دلیلی روشن از خدا بر آن باشد ارتکاب نماید ^۱ «

از مردم خواسته شد تا با شهادت اخلاقی بیدادگریهای فرماندهان را با آنها خاطر نشان سازند .

پیغمبر فرمود :

« بهترین جهادها گفتن حق در پیش حاکم بیداد گراست ^۱ »
 خزانه و بیت المال را اختصاصی بخلیفه نمود و او مانند دیگر کارمندان
 حقوقی معین میبرد .

« ابوبکر نخستین خلیفه پیغمبر در زمان خلافت خود بر طبق همین
 قانون عمل میکرد ^۲ »

رئیس دولت را امتیازاتی نبود و میشد که مانند افراد دیگر مسلمان
 مورد تعقیب دادگاه قرار گیرد. پیغمبر خود نمونه ای برای عدالت واقعی
 شد و در بستر مرگ خود اظهار کرد که هر گاه کسی را بر او حقی است
 بیاید و حق خود را بگیرد.

عمر دومین خلیفه خود مانند مدعی علیه در نزدیکی از قضات دولت
 خود زانو زد . پیغمبر را در بانی نبود، رجال دولت مأمور بودند تا در تمام
 ساعات روز در دسترس مردم قرار گیرند.

عمر دستورهائی برای رجال دولت خود صادر کرد که باید بسیار
 ساده زندگی کنند و در بانی برای خود نگیرند، تا مبادا مردم را از تماس با
 اولیای امور بازدارند.

پیغمبر مالیات اجباری برای هزینه جنگ با دشمن وضع نکرد
 بلکه مردم مأمور بودند که هر گاه عدالتی را مشاهده کردند اگر بخواهند
 . داوطلبانه چیزی بدهند. پیغمبر ۷ سال جنگهای خود را با همین کمک های
 آزاد و اختیاری مردم برگزار کرد . تنها مالیات اجباری همان زکوة بود
 که سالیانه از قرار یک چهل جمع آوری میشد.

قلم عمده هزینه برعهده ذخائر سالیانه زکوة کمک بفقیر و بیچاره بود بعدها عمر مقرر کرد که تنها بارضای مردم بر حسب استعداد آنها میتوان از آنها مالیات گرفت^۱

« تنها وظیفه دولت آن نبود که زندگی خانواده های بیچاره را اداره کند بلکه میبایست قرضهای پرداخت نشده اشخاص متوفی را بپردازد، در موقعی که محلی برای پرداخت آنها نباشد^۲ »

« بهمان نسبتی که حقوق افراد اسلامی مورد رعایت بود . بحقوق افراد نامسلمان تابع دولت اسلام نیز اهتمام میشد^۳ »

پست های دولتی ، امانتهایی بحساب آمد که باید باشخص لایق آن پرداخته شود :

« خدا شما را امر میکند تا اما نتها را باهالش بسپرید و هر گاه در میان مردم حکومت یافتید بحق و عدالت فرمانروائی کنید^۴ »

عدالت شالوده و اساس دواتی بود که بوسیله پیغمبر تاسیس شد در انجام عدالت میبایست امتیازی بین خویش و بیگانه - دوست و دشمن قرار نداد .

« ای بندگان با ایمان برای خدا بپاخیزید و گواهان عدالت باشید و مباد دشمنی با مردمی شما را بر بیهعدالتی تحریک نماید عدالت کنید که آن به برهیز کاری نزدیکتر است و در انجام وظایف بندگی کوتشا باشید و بدانید که خدا بآنچه که میکنید آگاه است^۵ »

« ای بندگان خدا شناس طرفداران عدالت باشید و برای خدا

گواهی دهید اگرچه علیه خود یا پدر و مادر یا خویشان نزدیک شما تمام شود. اگر دارا و یا نادار باشد خدا برای رسیدگی و سرپرستی او از همه شایسته تر است. پس هوسهای پست و آرزوهای نفسانی خود را پیروی نکنید مباد شما را منحرف کند، و اگر از حق سرپیچی کنید و یا اعراض نمائید البته خدا از آنچه میکنید آگاه است.^۱»

بাহجرت بمدینه که مبداء تاریخ مسلمین است پیغمبر رهبر دولتی شد که روزی اجباراً وارد جنگ گردید. بطوریکه سابقاً گفته شد مدینه سه بار در سال دوم، سوم، پنجم هجرت مورد حمله قریش قرار گرفت و پایان این جنگها بسال هشتم از هجرت و فتح مکه کشید.

این حوادث پی در پی نشان میدهد که پیغمبر هر گز متعرض و متجاوز نبود. و در حقیقت بطوریکه در صریح قرآن اظهار شده است وقتی با و اجازه جنگ داده شد که از طرف دشمن متجاوز جنگ آغاز شده باشد

«بمردمانی که دشمن بجنگ با آنها اقدام کرده است چون مورد ییاد قرار گرفته اند اجازه جنگ داده شد^۲»

حتی بعد از صدور فرمان جنگ باز در مقام توضیح و شرح این دستور گفته شد که باید جنگ همیشه جنبه دفاعی داشته باشد.

«و در راه خدا با مردمی که بجنگ شما برخاسته اند بجنگید و مباد از آن میزان تجاوز نمائید^۳»

گوا اینکه پیغمبر در ۵۵ سال زندگی گذشته خود دست بجنگ نبرده بود و در عین حال چون ورزیده ترین افسری فرماندهی را بعهده گرفت و راضی نشد قطره ای از خون اصحابس ضایع شود

او خود را در برابر جست و خیزهای دشمن چنان آماده ساخت که در تمام این جنگهای پیوسته هفت ساله علیرغم قدرت دشمنی که در تمام کشور جا گرفته بود و از هر جهت بر جمعیت اندک اسلامی مدینه برتری داشت. نیروی دشمن هرگز به غافلگیر کردن مسلمین یا آنها را مورد حمله نابود کننده‌ای قرار دادن توفیق نیافت، در جنگهای احد و حنین هنگامی که بظاهر شکست متوجه نیروی اسلامی بود پیغمبر زندگی خود را در خطر قرارداد تا خطر را دفع نمود.

پیغمبر تاروی که جنگ بین او و دشمن آغاز شد مردان خود را تنها در زمینه روحی و اخلاقی پرورش میداد، ولی هنگامی که چهره جنگ نمودار شد تمام آنچه از نقطه نظر مورد نیاز بود بوسیله او انجام گرفت. او از افرادی که میتوانند در صحنه جنگ در برابر دشمن سربازی کنند سرشماری بعمل آورد. اوتریبی داده بود که نظامیان اسلامی در بکار بردن اسلحه ورزیده شوند.

«حتی زنان برای تعهد و حمل خواربار^۱»

«برای سرپرستی از مریض و مجروح^۲»

«برای بیرون بردن زخمی و کشته از میدان جنگ^۳»

«و بالاخره برای شرکت در جنگ در مواضع ضروری و غیر عادی دعوت میشدند^۴»

جنگ بطور اجبار بر پیغمبر تحمیل شد او طبیعتاً از جنگ بیزار بود، از ایسرو بهترین کوششها را برای تقلیل و تنزل دادن آن تا حد امکان

۳- بخاری ۵۶ ۶۸

۲- ۶۷۰۵۶

۱- بخاری ۵۶ ۶۶

۴- ۶۲۰۵۶-۶۳-۶۵

بکار برد. فرمانهای اکیدی صادر شد که مردم خارج از صف جنگ را نباید کشت.

« زنی در میان کشته‌ها دریکی از جنگها دیده شد و پیغمبر بعد از اطلاع بر آن کشتن زنان و کودکان را اکیداً منع نمود^۱. »

« و فرمود این زن دست در کار جنگ نبوده است و اضافه کرد که حتماً اجیرها را در جنگ نباید کشت^۲. »

تمام افراد غیر نظامی حتی کارگرانی که در جنگ استخدام شده‌اند بخشیده بودند و جنگ تنها آزمایشی از قدرت در میان نیروهای نظامی بود. جنگ تنها از نظر نگهداری مسلمین از نابودی ضرورت یافت ولی در خونریزی میبایست بعد اقل ضرورت اکتفا شود.

در نتیجه ییزاری از خونریزی غیر لازم بود که پیغمبر برای ایجاد صلح بخشندگی داشت. و تعطیل جنگ در صورتیکه دشمن بصلح متمایل شود لازم شمرده شد :

« اگر آنان بصلح متمایل شوند تو نیز اظهار تمایل نما و بر خدا اعتماد کن^۳. »

پیشنهاد دشمن صلح را بسا آرزوی صمیمیت نباشد و بخواهد بدینوسیله خود را برای جنگ آینده‌ای آماده کند ولی حتی با این احتمال نباید پیشنهاد او رد شود.

« و اگر آنان بخواهند ترا فریب دهند. »

آیه بیش از این ذکر شده و باینجا میرسد.

« سپس خدا برای نگهداری تو کافیست »

ایمان پیغمبر بخدا برای او بحدی اطمینان بخش بود - و حتی ایمان اصحابش که اگر دشمن در سایه صلح جنگ دیگری میآراست که بمغلوبیت پیغمبر انجام می پذیرفت باز برای درخواست صلح آماده بود. در نظر پیغمبر عدالت و نیکوکاری خود ضامن قابل اعتمادی بود که طرفداران آن سرانجام پیروز خواهند شد.

دستورهائی که بنظامیان اسلامی داده میشد نشان میداد که پیغمبر تاجه حد نگران و علاقه مند بود که از خطرات و وحشت های جنگ بکاهد:

«در کینه جوئی از ستمهایی که بما رسیده است - متعرض مردمان بی آزار گوشه نشین بومی نشوید. زنان را ببخشید و مزاحم آنها نگردید. کودک کان شیرخوار و بیماران بستری را زحمت ندهید. از خراب کردن خانه های کسانی که مقاومت جنگی ندارند پرهیزید. وسائل زندگی آنها را ویران نکنید. درخت های میوه دار آنان و نخل های خرما را دست نزنید».

رفتاری که با اسیران جنگی مقرر شد همان نگرانی را نشان می دهد

«پس هر گاه با مردمان خدایانشان بجنگ آمدید - گردنهارا بزیند تا بر آنها غالب آید و آنانرا با سیری بگرید سپس بابر آنها منت گذاشته آزاد نمائید و یا هم فدیة خود را بپردازند تا وقتی که جنگ سلاح خود را باز نهد»

پیغمبر بر تمام اسیران جنگی منت گذاشته و آنها را آزاد نمود مگر در جنگ بدر که هنوز جنگ فریس با مسلمین رو بشدن میرفت و ۷۰ نفر اسیران جنگی جنگ بدر در مقابل فدیة آزاد شدند. در جنگ حنین در حدود شش هزار نفر اسیران جنگی بخشیده شده - آزاد گشتند.

جنگی که پیغمبر بدان مجبور شد آغاز آن روی حساب مهربانی بود و تنها به منظور دفاع و حمایت از بیچارگان انجام میشد تا مردمی از جنگال متجاوزینی که برای نابود کردن آنها کمر بسته بودند رهائی یابند و انجام آن نیز مهربانی بود چه اینکه هر گاه دشمن متجاوز پیشنهاد صلح میکرد پذیرفته شده و جنگ تعطیل میشد رهائی مردمان ستمدیده و جلوگیری از تجاوز با آنها منظور از جنگ بود نه نابود کردن متجاوزین .

کسانی که در جنگ شر کتی نداشتند مورد بخشش قرار میگرفتند همان کسانی که در جنگ های عصر تمدن حتی پیش از خود جنگجویان قربانی ستمگری آتش افروزان جنگ قرار میگرفتند .

در جنگ های اسلامی نظر بر نابود کردن متجاوز نبود چه اینکه نابود کردن دشمن تنها راه منحصر علاج تعرض و تجاوز نیست . نظر پیغمبر آن بود که بخشنده گی و بذیرش صلح بهترین علاج برای بیدادگری و حتی بر نابود کردن بیدادگران مقدم است ، چه اینکه در صورتیکه کوشش برای نابود کردن دشمن آتش کینه جوئی و انتقام را دامن میزند ، صلح و بخشنده گی ممکن است دلها را عوض کرده و راه مهر و صفارا باز کند .

پایان

اینکه که کتاب را تمام کرده اید

کتاب

زَيْنُ الْعَابِدِينَ

عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

که بهترین کتاب در باره زندگانی حضرت سجاد سلام الله علیه
میباشد میتواند شما را بواقعیت زندگانی آنحضرت آشنا سازد .

این کتاب تالیف عبدالعزیز سیدالاهل و ترجمه آقای وجدانی است
که توسط ناشر همین کتاب چاپ و در دسترس علاقمندان گذاشته شده
است .

ارزش ۳۰ ریال

قسمتی از انتشارات دینی

کتابفروشی محمدی

- ۱- خدا در طبعی بalf کامل فلاماریون ترجمه وارسته ۵۰ ریال
- ۲- خوشبختی خانواده یا بهترین راهنمای ریاسوئی از نظر اسلام
تألیف مرحوم محمد حسین محمدی اردهالی (جلد اول) ۲۰ ریال
- ۳- خوشبختی خانواده جلد دوم یا بهترین خودآموز رموز فرآر
مجید تألیف مرحوم محمد حسین محمدی اردهالی ۲۰ ریال
- ۴- احلاق محمد ﷺ تألیف آقای عروی ۲۰ ریال
- ۵- عقاید اسلامی در ترجمه بکت الاعتماده تألیف
شیخ مفید ۳۰ ریال
- ۶- ترجمه و شرح دعای کامل بلف آیت الله حالی ۱۲ ریال
- ۷- دوره کامل مجله حمعه یا یک دوره فقه فارسی بر زبان ساده
بلف مرحوم محمد حسین محمدی اردهالی با جلد در کوب ۶۰ ریال
- ۸- سحرهای دایموند محترم آقای حسینعلی راشد
ارادیو تهران هر حروه ۵ ریال

